

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحجر

قوله تعالى : **الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** (١)
تقدم معناه . و «الكاب» قيل فيه : إنه اسم الجنس الكتب المتقدمة من التوراة والإنجيل ، ثم قرنهما بالكاب المبين . وقيل : الكاب هو القرآن ، جمع له بين الاسمين .

قوله تعالى : **رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** (٢)
«رُبَّ» لا تدخل على الفعل ، فإذا لحقتها «ما» هيأتها للدخول على الفعل تقول : ربما قام زيد ، وربما يقوم زيد . ويجوز أن تكون «ما» نكرة بمعنى شيء ، و «يودُّ» صفة له ؛ أي رب شيء يودُّ الكافر . وقرأ نافع وعاصم «رُبَّمَا» مخفف الباء . الباقيون مشددة ، وهما لفتان . قال أبو حاتم : أهل الحجاز يخففون ربما ؛ قال الشاعر :

رُبَّمَا ضَرِيَّةٌ بِسَيْفٍ صَقِيلٍ * يَبْنِي بَصْرَى وَطَعْنَةً نَجْلَاءَ (٣)

وتميم وقيس وربيعة ينقلونها . وحكى فيها : **رُبَّمَا وَرُبَّمَا** ، و**رُبَّمَا وَرُبَّمَا** ، بتخفيف الباء وتشديدها أيضاً . (٣) وأصلها أن تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير ؛ أي يودُّ الكفار في أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين ؛ قاله الكوفيون . ومنه قول الشاعر :

(١) راجع ج ٨ ص ٣٠٤ (٢) البيت لدى بن الزعلاء الفسائي . وبصرى : بلدة قرب الشام ، هي كبرى حوران ، كان يقوم فيها سوق للجاهلية . قال صاحب خزائن الأدب : «... وإنما صح إضافة بين إلى بصرى لاشتغالها على معتقد من الأمكنة ؛ أي بين أما كن بصرى وبواحيها . وروى الشريف الحسيني في هامته : «دون بصرى» ودون هنا بمعنى قبل أو بمعنى خلف . وقال العيني : بمعنى عند . راجع الخزائن في الشاهد التاسع والتسعين بعد السبعائة . (٢) قال ابن هشام في المنى : «ورب رب عشرة لغة : صم الزاء وفتحها ، وكلاهما مع التشديد والتخفيف . والأوجه الأربعة مع تاء التأنيث ، ساكنة أو محركة . ومع التجرد منها ؛ فهذه اثنا عشرة . والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف»

أَلَا رَبَّمَا أَهَدْتُ لَكَ الْعَيْنُ نَظْرَةً * فَصَارَكَ مِنْهَا أَنَّهُ عَنكَ لَا تُجِدِي^(١)

وقال بعضهم : هي للتقليل في هذا الموضع ؛ لأنهم قالوا ذلك في بعض المواضع لا في كلها ؛ لشغلهم بالعذاب ، والله أعلم . وقال : « رَبَّمَا يَوَدُّ » وهي إنما تكون لما وقع ؛ لأنه لصدق الوعد كأنه عيان قد كان . وخرج الطبراني أبو القاسم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن ناسا من أمتي يدخلون النار بذنوبهم فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم نخالفونا فيه من تصديقكم وإيمانكم فنعكم فلا يبقى موحدا إلا أنخرجه الله من النار — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ “ . قال الحسن : إذا رأى المشركون المسلمين وقد دخلوا الجنة وما رأوهم في النار تمنوا أنهم كانوا مسلمين . وقال الضحاك : هذا التمني إنما هو عند المعاينة في الدنيا حين تبين لهم الهدى من الضلالة . وقيل : في القيامة إذا رأوا أكرامة المؤمنين وذلل الكافرين .

قوله تعالى : ذَرُّهُمْ يَا كُلُّوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ

يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (ذَرُّهُمْ يَا كُلُّوا وَيَتَمَتَّعُوا) تهديد لهم . (وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ)

أي يشغلهم عن الطاعة . يقال : ألهاء عن كذا أي شغله . ولهي هو عن الشيء يلهي .

(فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) إذا رأوا القيامة وذاقوا وبال ما صنعوا . وهذه الآية منسوخة

بالسيف .

الثانية — في مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أربعة

من الشقاء جود العين وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا “ . وطول الأمل داء

(١) أي لا تنفي ؛ يقال : ما يجدي منك هذا ؛ أي ما ينفي . وفي بعض نسخ الأمل : لا تنجز ؛ بالواو ،

وهي بمعنى لا تنفي .

عضال ومرض مزمن ، ومتى تمكن من القلب فسد مزاجه واشتد علاجه ، ولم يفارقه داء ولا نفع فيه دواء ، بل أعياء الأطباء ويئس من برئه الحكماء والعلماء . وحقيقة الأمل : الحرص على الدنيا والانكباب عليها ، والحب لها والإعراض عن الآخرة . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " نجأ أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخرها بالبخل والأمل " . ويروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه قام على درج مسجد دمشق فقال : يا أهل دمشق ، ألا تسمعون من أخ لكم ناصح ؟ إن من كان قبلكم كانوا يجمعون كثيرا ويننون مشيدا ويأملون بعيدا ، فأصبح جمعهم بورا وبنیانهم قبورا وأملهم غرورا . هذه عاد قد ملأت البلاد أهلا ومالا وخيلا ورجالا ، فمن يشتري مني اليوم تركتهم بدرهمين ! وأنشد :

ياذا المؤمل آمالا وإن بُعدت * منه يزعم أن يحظى بأقصاها

أتى تفوز بما ترجوه ويك وما * أصبحت في ثقة من نيل أدناها

وقال الحسن : ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل . وصدق رضى الله عنه ! فالأمل يكسل عن العمل ويورث التراخي والتواني ، ويعقب التشاغل والنقاعس ، ويخذل إلى الأرض ويميل إلى الهوى . وهذا أمر قد شوهد بالعيان فلا يحتاج إلى بيان ولا يُطلب صاحبه برهان ، كما أن قصر الأمل يبعث على العمل ، ويحيل على المبادرة ، ويحث على المسابقة .

قوله تعالى : وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿١﴾

أى أجل مؤقت كتب لهم في اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَعْرِضُونَ ﴿٢﴾

« من » صلة ؛ كقولك : ما جاءنى من أحد . أى لا تتجاوز أجلها فتريد عليه ،

ولا تتقدم قبله . ونظيره قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » . ﴿٣﴾

قوله تعالى : وَقَالُوا يَنْتَهِبُهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾
لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧﴾

قاله كفار قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم على جهة الاستهزاء ، ثم طلبوا منه إتيان الملائكة دلالة على صدقه . و (لَوْ مَا) تخفيض على الفعل كلولا وهلا . وقال القراء : الميم في « لوما » بدل من اللام في لولا . ومثله استولى على الشيء واستوى عليه ، ومثله خالته وخالته ، فهو خلمي وخلى ؛ أى صديق . وعلى هذا يجوز « لوما » بمعنى الخبر ، تقول : لوما زيد لضرب عمرو . قال الكسائي : لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام . قال ابن مقبل : لوما الحياء ولوما الدين عبثكما * بيعض ما فيكما إذ عبثا عواري

يريد لولا الحياء . وحكى النحاس لوما ولولا وهلا واحد . وأنشد أهل اللغة على ذلك :
تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بني ضوطرى لولا الكمي^(١) المقنما
أى هلا تعدون الكمي^(٢) المقنما .

قوله تعالى : مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٨﴾
قرأ حفص وحزمة والكسائي (مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ) واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو بكر والمفضل « مَا تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ » . الباقر « مَا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ » وتقديره : ما تنزل بتأمين حذف إحداهما تخفيفا ، وقد شدد التاء البزى ، واختاره أبو حاتم اعتبارا بقوله : « تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ^(٣) » . ومعنى « إِلَّا بِالْحَقِّ » إلا بالقرآن . وقيل : بالرسالة ؛ عن مجاهد . وقال الحسن : إلا بالعذاب إن لم يؤمنوا . (وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ) أى لو تنزلت الملائكة بإهلاكم لما أمهلوا ولا قبلت لهم توبة . وقيل : المعنى لو تنزلت الملائكة تشهد لك فكفروا

(١) البيت لجر يهجو الفرزدق . والعقر : ضرب قوائم الناقة بالسيف . والنيب (بكسر النون) : جمع ناب ، وهى الناقة المسنة . وضوطرى : هو الرجل الضخم التميم الذى لا غناء عنده ؛ وهى كلمة ذم وسب . والكى : الشجاع الحكى في سلاحه ؛ لأنه كفى نفسه أى شدها بالدرع والبيضة . والمقنع : الذى على رأسه البيضة والمغفر .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٢٢ .

بعد ذلك لم ينظروا . وأصل « إِذَا » إذ أن — ومعناه حينئذ — فضم إليها أن ، واستنقلوا
الهمزة فحذفوها .

قوله تعالى : **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** ﴿٥١﴾

قوله تعالى : **(إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ)** يعني القرآن . **(وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)** من أن يزداد فيه أو ينقص منه . قال قتادة وثابت البناني : حفظه الله من أن تزيد فيه الشياطين باطلا أو تنقص منه حقا ، فقلوا سبحانه حفظه فلم يزل محفوظا ، وقال في غيره : « **يَا أَسْتَحْفِظُوا** » ، فوكل حفظه إليهم فبدلوا وغيروا . أنبأنا الشيخ الفقيه الإمام أبو القاسم عبد الله عن أبيه الشيخ الفقيه الإمام المحدث أبي الحسن علي بن خلف بن معروز الكوفي التليساني قال : قرئ على الشيخة العالمة فخر النساء شهدة بنت أبي نصر ^(٣) أحمد بن الفرج الدينوري وذلك بمثلها بدار السلام في آخر جمادى الآخرة من سنة أربع وستين وخمسمائة ، قيل لها : أخبركم الشيخ الأجل العامل نقيب النقباء أبو الفوارس طراد بن محمد الزيني قراءة عليه وأنت تسمعين سنة تسمعين وأر بعائنه ، أخبرنا علي بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا أبو علي عيسى بن محمد بن أحمد ابن عمر بن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المعروف بالطوماري حدثنا الحسين بن فهم قال : سمعت يحيى بن أكرم يقول : كان للمأمون — وهو أمير إذ ذاك — مجلس نظر ، فدخل في جملة الناس رجل يهودي حسن الثوب حسن الوجه طيب الرائحة ، قال : فتكلم فأحسن الكلام والعبارة ، قال : فلما أن تقوض المجلس دعاه المأمون فقال له : إسرائيل ؟ قال نعم . قال له : أسلم حتى أنعل بك وأصنع ، ووعدته . فقال ، ديني ودين آبائي ! وانصرف . قال : فلما كان بعد سنة جاءنا مسالما ، قال : فتكلم على الفقه فأحسن الكلام ، فلما تقوض المجلس دعاه المأمون وقال : ألسنت صاحبتنا بالأمس ؟ قال له : بلى . قال : فما كان سبب إسلامك ؟ قال : انصرفت من حضرتك فأحببت أن أمتحن هذه الأديان ، وأنت ^(٤) تراني حسن

الخط ، فعمدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الكنيسة فاشترت مني ، وعمدت إلى الإنجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها البيعة فاشترت مني وعمدت إلى القرآن فعملت ثلاث نسخ وزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الرزاقين فتصفحوها ، فلما أن أوجدوا فيها الزيادة والنقصان رموا بها فلم يشتروها ؛ فعلبت أن هذا كتاب محفوظ ، فكان هذا سبب إسلامي . قال يحيى بن أكرم : فحججت تلك السنة فليقت سفيان بن عيينة فذكرت له الخبر فقال لي : مصداق هذا في كتاب الله عز وجل . قال قلت : في أي موضع ؟ قال : في قول الله تبارك وتعالى في التوراة والإنجيل : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » فحفظه الله عز وجل علينا فلم يضع . وقيل : « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » أي لمحمد صلى الله عليه وسلم من أن يتقول علينا أو نتقول عليه . أو « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » من أن يكاد أو يقتل . نظيره « وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ » . و « نَحْنُ » يحوز أن يكون موضعه رفعاً بالابتداء و « نَزَّلْنَا » الخبر . والجملة خبر « إِنْ » . ويجوز أن يكون « نحن » تأكيداً للاسم « إِنْ » في موضع نصب ، ولا تكون فاصلة لأن الذي بعدها ليس بمعرفة وإنما هو جملة ، والجل تكون نعوتاً للكرات فحكها حكم الكرات .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾

المعنى : ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً ، لحذف . والشيع جمع شيعة وهي الأئمة ، أي في أمهم ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الحسن : في فرقهم . والشيع : الفرقة والطائفة من الناس المتألفة المتفقة الكلمة . فكان الشيع الفرق ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوَلَيْسَ شَيْعاً » . وأصله مأخوذ من الشيع وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار - كما تقدم في « الأنعام » . وقال الكلبي : إن الشيع هنا القرى .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٤٢ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٩٠ .

قوله تعالى : وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾

تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى كما فعل بك هؤلاء المشركون فكذلك فعل بمن قبلك من الرسل .

قوله تعالى : كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ) أى الضلال والكفر والاستهزاء والشرك . (فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ) من قومك ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . أى كما سلّكاه فى قلوب من تقدم من شيعة الأولين كذلك نسلّكهم فى قلوب مشركى قومك حتى لا يؤمنوا بك ، كما لم يؤمن من قبلهم برسولهم . وروى ابن جريج عن مجاهد قال : نسلّك التّكذيب . والنّسلّك : إدخال الشئ فى الشئ . كما إدخال الخيط فى الخيط . يقال : سلّك يسلّكه سلّكا وسلوكا ، وأسلّكه إسلاكا . وسلّك الطريق سلوكا وسلوكا وأسلّكه دخله ، والشئ فى غيره مثله ، والشئ كذلك والرفخ ، والخيط فى الجوهر ؛ كله فعل وأفعل . وقال عدي بن زيد :

(١١) * وقد سلّكوك فى يوم عَصِيب *

والسلّك (بالكسر) الخيط . وفى الآية ردّ على القدرية والمعتزلة . وقيل : المعنى نسلّك القرآن فى قلوبهم فيكذبون به . وقال الحسن ومجاهد وقتادة القول الذى عليه أكثر أهل التفسير ، وهو ألزم حجة على المعتزلة . وعن الحسن أيضا : نسلّك الذكر إلزاما للحجة ؛ ذكره الغزوى . (وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أى مضت سنة الله بإهلاك الكفار ، فما أقرب هؤلاء من الهلاك . وقيل : « خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ » بمثل ما فعل هؤلاء من التّكذيب والكفر ، فهم يقتدون بأولئك .

(١) هذا مجزئ البيت ، وصدره كما فى اللسان وشعراء النصارى :

* وكنت لراى خصمك لم أعرد *

(٢) فى الأصول : « قرأ » .

قوله تعالى : وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾
لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ مُسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

يقال : ظلّ يفعل كذا ، أى يفعله بالنهار . والمصدر الظلول . أى لو أجيوا إلى ما اقترحوا من الآيات لأصروا على الكفر وتعللوا بالخيالات ؛ كما قالوا للقرآن المعجز : إنه سحر . (يَعْرُجُونَ) من عَرَجَ يَعْرُجُ أى صعد . والمعارج المصاعد . أى لو صعدوا إلى السماء وشاهدوا الملكوت والملائكة لأصروا على الكفر ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : الضمير في «عليهم» للشركين ، وفي «فَظَلُّوا» للملائكة ، تذهب وتجيء . أى لو كشف لهؤلاء حتى يعاينوا أبوابا في السماء تصعد فيها الملائكة وتنزل لقالوا : رأينا بأبصارنا ما لا حقيقة له ؛ عن ابن عباس وقتادة . ومعنى (سُكَّرَتْ) سَدَّتْ بالسحر ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال الحسن : سُحِّرَتْ . الكلبي : أَغْشَيْتْ أَبْصَارَنَا ؛ وعنه أيضا عَمِيَتْ . قتادة : أَخَذَتْ . وقال المؤرّج : دِيرَبْنَا ، من الدوران ؛ أى صارت أبصارنا سكرى . جَوَيْير : خُذَتْ . وقال أبو عمرو بن العلاء : «سُكَّرَتْ» غَشِيَتْ وَغُطِّيَتْ . ومنه قول الشاعر :

وطلعت شمس عليها مَغْفَر * وجعلت عين الحرور نَسْرُ

وقال مجاهد : «سُكَّرَتْ» حبست . ومنه قول أوس بن حجر :

فصرت على نيلة سَاهِرَةٌ * فليست بَطْلُقِي وَلَا سَاكِرَةٌ^(١)

قلت : وهذه أقوال متقاربة يجمعها قولك : منعت . قال ابن عَرَبٍ : «سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا» سَدَّتْ أَبْصَارُنَا ؛ هو من قولك : سُكَّرَ النهر إذا سدّته . ويقال : وهو من سُكَّرَ الشراب ، كأن العين يلحقها ما يلحق الشارب إذا سكر . وقرأ ابن كثير «سُكَّرَتْ» بالتخفيف . والباقون بالتشديد . قال ابن الأعرابي : سُكِّرَتْ ملئت . قال المهدوي : والتخفيف والتشديد

(١) في اللسان مادة سكر : «جدلت» بالجيم والذال المفتوحين ، ومعنى «جدل» انتصب وثبت لا يرح . ونية

طلق : مشرق لا يرد فيها ولا حر ، ولا مطر ولا قفر . (٢) عبارة ابن الأعرابي كما في نسخ الأصل :

«سُكَّرَتْ ملئت ، وسُكِّرَتْ ملكت» ولم تر ما يؤيد هذا ، ولعله تكرير من النسخ مع تحريف .

في «سكرت» ظاهران، التشديد للتكثير والتخفيف يؤدى عن معناه . والمعروف أن «سكر» لا يتعدى . قال أبو علي : يجوز أن يكون سُعِمَ متعديا في البصر . ومن قرأ «سَكِرَت» فإنه شبه ما عرض لأبصارهم بحال السكان، كأنها جرت مجرى السكان لعدم تحصيله . وقد قيل : إنه بالتخفيف [من] سكر الشراب، وبالتشديد أخذت ، ذكرهما الماوردي . وقال النحاس : والمعروف من قراءة مجاهد والحسن «سَكِرَت» بالتخفيف . قال الحسن : أى سُحِرَتْ . وحكى أبو عبيد عن أبي عبيدة أنه يقال : سَكِرَتْ أبصارهم إذا غَشِيَهَا سَمَادِيرٌ حَتَّى لَا يَبْصُرُوا . وقال الفراء : من قرأ «سَكِرَتْ» أخذه من سكور الرِّيح . قال النحاس . وهذه الأقوال متقاربة . والأصل فيها ما قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى، قال : هو من السكر في الشراب . وهذا قول حسن ؛ أى غشيهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكان ما غطى عقله . وسُكُورُ الرِّيحِ سكونها وفتورها : فهو يرجع إلى معنى التحير .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٦﴾

لما ذكر كفر الكافرين وعجز أصنامهم ذكر كمال قدرته ليستدل بها على وحدانيته . والبروج : القصور والمنازل . قال ابن عباس : أى جعلنا في السماء بروج الشمس والقمر؛ أى منازلها . وأسماء هذه البروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجحدي ، والدلو ، والحوت . والعرب تَمَدُّ المعرفة لمواقع النجوم وأبوابها من أجل العلوم ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والحصب والجذب . وقالوا : الفلك اثنا عشر برجاً ، كل برج ميلان ونصف . وأصل البروج الظهور؛ ومنه تخرج المرأة بإظهار زينتها . وقد تقدم هذا المعنى في النساء^(١) . وقال الحسن وقتادة : البروج النجوم ، وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها . وقيل : الكواكب العظام ؛ قاله أبو صالح ،

(١) السبادير : ضعف البصر . وقيل : هو الذى يترأى للإنسان من ضعف بصره عند السكر من الشراب .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٨٤ .

(٣) سكونها بعد الميروب .

يعنى السبعة السيارة . وقال قوم : « بُرُوجًا » ؛ أى قصورا وبيوتا فيها الحرس ، خلقها الله فى السماء . فالله أعلم . (وَزَيْنَاهَا) يعنى السماء ؛ كما قال فى سورة الملك : « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ » . (لِلنَّاظِرِينَ) للعتبرين والمتفكرين .

قوله تعالى : وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾

أى مرجوم . والرجم الرمى بالحجارة . وقيل : الرجم اللعن والطرده . وقد تقدّم . وقال الكسائى : كل رجيم فى القرآن فهو بمعنى الشتم . وزعم الكلبي أن السموات كلها لم تحفظ من الشياطين إلى زمن عيسى ، فلما بعث الله تعالى عيسى حفظ منها ثلاث سموات إلى مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لحفظ جميعها بعد بعثه وحُرسَت منهم بالشُّبُه . وقاله ابن عباس رضى الله عنه . قال ابن عباس : وقد كانت الشياطين لا يجربون عن السماء ، فكانوا يدخلونها ويلقون أخبارها على الكهنة ، فيزيدون عليها تسعا فيحدثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل ؛ فإذا رأوا شيئا مما قالوه صدقوه فيما جاءوا به ، فلما ولد عيسى بن مريم عليهما السلام منعوا من ثلاث سموات ، فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، فاما منهم من أحد يريد استراق السمع إلا رُمِيَ بِشِهَابٍ ؛ على ما يأتى .

قوله تعالى : إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾

أى لكن من استرق السمع ، أى الخطفة اليسيرة ، فهو استثناء منقطع . وقيل : هو متصل ، أى إلا من استرق السمع . أى حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئا من الوحي وغيره ، إلا من استرق السمع فإنما لم نحفظها منه أن تسمع الخبر من أخبار السماء سوى الوحي ، فأما الوحي فلا تسمع منه شيئا ؛ لقوله : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعُزُولُونَ » . وإذا استمع الشياطين

(١) وهى — حسب ترتيبها التصادى — : القمر ، عطارد : الزهرة ، الشمس ، المريخ ، المشتري ، زحل .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢١٠ . (٣) راجع ج ٩ ص ٩١ . (٤) راجع ج ١٥ ص ٦٤ ، ج ١٩ ص ١٠ .

(٥) راجع ج ١٣ ص

إلى شيء ليس يوحى فإنهم يقدفونه إلى الكهنة في أسرع من طرفة عين ، ثم تتبعهم الشهب فتقتلهم أو تخيلهم ؛ ذكره الحسن وابن عباس .^(١)

قوله تعالى : ﴿ قَاتِبَةُ شِهَابٍ مُبِينٌ ﴾ أتبعه : أدركه ولحقه . وشهاب : كوكب مضى . وكذلك شهاب ثاقب . وقوله : « شِهَابٌ قَبَسٌ »^(٢) بشعلة نار في رأس عود ؛ قاله ابن عريز . وقال ذو الرمة :

كأنه كوكب في إثر عَصْرِيَّةٍ = مسومٌ في سواد الليل مُتَقَبِّبٍ^(٣)

وسمى الكوكب شهابا لبريقه ، يشبه النار . وقيل : شهاب لشعلة من نار ، قبس لأهل الأرض فتحرقهم ولا تعود إذا أحرقت كما إذا أحرقت النار لم تعد ، بخلاف الكوكب فإنه إذا أحرق عاد إلى مكانه . قال ابن عباس : تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع فينفرد المارد منها فيعلو ، فيرمى بالشهاب فيصيب جبهته أو أنفه أو ما شاء الله فيلتهب ، فيأتي أصحابه وهو يلتهب فيقول : إنه كان من الأمر كذا وكذا . فيذهب أولئك إلى إخوانهم من الكهنة فيزبدون عليها تسما ، فيحدثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل . فإذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان ، صدقهم بكل ما جاءوا به من كذبهم . وسيأتي هذا المعنى مرفوعا في سورة « سبأ » إن شاء الله تعالى .^(٤)

واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا . فقال ابن عباس : الشهاب يجرح ويحرق ويخيل ولا يقتل . وقال الحسن وطائفة : يقتل ؛ فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما — أنهم يقتلون قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم ؛ فعلى هذا لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، ولذلك انقطعت الكهانة . والثاني — أنهم يقتلون بعد إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن ؛ ولذلك ما يعودون إلى استراقه . ولو لم يصل لانقطع الاستراق وانقطع الإحراق ؛ ذكره الماوردي .

(١) الخيل (يسكون الباء) : فساد الأعضاء . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٥٦ . (٣) أى إر شيطان ، ومسوم = معلم . ومتقبيب : متقبض من مكانه . (٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٥ .

قالت : والقول الأول أصح على ما يأتي بيانه في « الصافات » واختلف هل كان رمي بالشهب قبل المبعث ؟ فقال الأكثرون نعم . وقيل : لا ، وإنما ذلك بعد المبعث . وسيأتي بيان هذه المسألة في سورة « الجن »^(١) إن شاء الله تعالى . وفي « الصافات » أيضا . قال الزجاج : والرمي بالشهب من آيات النبي صلى الله عليه وسلم مما حدث بعد مولده ؛ لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم ، ولم يشبهوا الشيء السريع به كما شبهوا بالبرق وبالسيل . ولا يبعد أن يقال : انقضاض الكواكب كان في قديم الزمان ولكنه لم يكن رجوما للشياطين ، ثم صار رجوما حين ولد النبي صلى الله عليه وسلم . وقال العلماء : نحن نرى انقضاض الكواكب فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم بصير نارا إذا أدرك الشيطان . ويجوز أن يقال : يرمون بشعلة من نار من الهوى فيخيل إلينا أنه نجم سرى . والشهاب في اللغة النار الساطعة . وذكر أبو داود عن عامر الشعبي قال : لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم رجعت الشياطين بنجوم لم تكن ترجم بها قبل ، فاتوا عبد الليل بن عمرو النخعي فقالوا : إن الناس قد فزعوا وقد أعفوا رقيقهم وسيبوا أنماهم لما رأوا في النجوم . فقال لهم — وكان رجلا أعمى — : لا تعجلوا وأنظروا فإن كانت النجوم التي تعرف فهي عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهي من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تعرف ، فقالوا : هذا من حدث . فلم يلبثوا حتى سمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْلِشَ وَمَنْ لَكُمْ لَهُ بِرَازِقَةٍ ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **(وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا)** هذا من نعمه أيضا ، وما يدل على كمال قدرته . قال ابن عباس : بسطناها على وجه الماء ، كما قال : **« وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا »** أي

بسطها . وقال : « وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ^(١) » . وهو يرد على من زعم أنها كالكرة .
وقد تقدم ^(٢) . « وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ » جبالا ثابتة لئلا تتحرك بأهلها . « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ » أى مقدر معلوم قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . وإنما قال : « مَوْزُونٍ »
لأن الوزن يعرف به مقدار الشيء . قال الشاعر :

قد كنتُ قبلَ لقائكم ذامِرَةً ■ عندى لِكُلِّ مَخَاصِمٍ مِيزَانُهُ

وقال قتادة : موزون بمعنى مقسوم . وقال مجاهد : موزون معدود . ويقال : هذا كلام موزون ؛ أى منظوم غير ممتثر . فعلى هذا أى أنبتنا فى الأرض ما يوزن من الجواهر والحيوانات والمعادن . وقد قال الله عز وجل فى الحيوان : « وَأَنْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا ^(٣) » . والمقصود من الإنبات الإنشاء والإيجاد . وقيل : « أَنْبَتْنَا فِيهَا » أى فى الجبال « مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ » من الذهب والفضة والنحاس والرصاص والفضدير ، حتى الزرنيخ والكحل ، كل ذلك يوزن وزنا . روى معناه عن الحسن وابن زيد . وقيل : أنبتنا فى الأرض الثمار مما يكال ويوزن . وقيل : ما يوزن فيه الأثمان لأنه أجل قدرا وأعم نفعا مما لا ثمن له . « وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ »
يعنى المطاعم والمشارب التى يعيشون بها ؛ واحداها معيشة (يسكون الياء) . ومنه قول جرير :

تكلفى مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ وَمَنْ لِي بِالْمَرْقِقِّ وَالصَّنَابِ ^(٤)

والأصل مَعِيشَةٌ عَلَى مَفْعَلَةٍ (بتحريك الياء) . وقد تقدم فى الأعراف . وقيل : إنها الملايس ؛
قاله الحسن . وقيل : إنها التصرف فى أسباب الرزق مدة الحياة . قال الماوردى :
وهو الظاهر . « وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ » يريد الدواب والأنعام ؛ قاله مجاهد . وعنده أيضا هم
العبيد والأولاد الذين قال الله فيهم : « نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ » ولفظ « مَنْ » يجوز أن يتناول
العبيد والدواب إذا اجتمعوا ؛ لأنه إذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل ؛ غلب من يعقل . أى

(١) راجع ج ١٧ ص ٥٢ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ .

(٣) راجع ج ١ ص ٦٩ . (٤) الرقاق الأربعة الرقيقة الواسعة والمردل المضروب بالزبيب يؤتد به .

(٥) راجع ج ٧ ص ١٦٧ . (٦) راجع ج ١٠ ص ٢٥٢ .

جعلنا لكم فيها معاش وعبيدا وإماء ودواب وأولادا نرزقهم ولا ترزقونهم . ف « من » على هذا التأويل في موضع نصب ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل « أراد به الوحش . قال سعيد : قرأ علينا منصور « وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ » قال : الوحش . ف « من » على هذا تكون لما لا يعقل ، مثل « فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْتَنِي عَلَى بَطْنِهِ ^(١) » الآية . وهي في محل خفض عطفًا على الكاف والميم في قوله : « لَكُمْ » . وفيه قبح عند البصريين ؛ فإنه لا يجوز عندهم عطف الظاهر على المضمرة إلا بإعادة حرف الجر ؛ مثل مررت به وبزيد . ولا يجوز مررت به وزيد إلا في الشعر . كما قال :

فاليوم قربت تهجونا وتشتبنا * فاذهب فابك والأيام من عجب
وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » وسورة « النساء » ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ^(٣)

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) أى وإن من شيء من أرزاق الخلق ومتافهم إلا عندنا خزائنه ؛ يعنى المطر المتزل من السماء ، لأن به نبات كل شيء . قال الحسن : المطر خزائن كل شيء . وقيل : الخزائن المفاتيح ، أى فى السماء مفاتيح الأرزاق ؛ قاله الكلبي . والمعنى واحد . (وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) أى ولكن لا ننزله إلا على حسب مشيئتنا وعلى حسب حاجة الخلق إليه ؛ كما قال : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ » . وروى عن ابن مسعود والحكم بن عتيبة وغيرهما أنه ليس عام أكثر مطرا من عام ، ولكن الله يقسمه كيف شاء ، فيمطر قوم ويحرم آخرون ، وربما كان المطر فى البحار والقفار . والخزائن جمع الخزانة ، وهو الموضع الذى يسترفيه الإنسان ماله . والخزانة أيضا مصدر خزَنَ يَخْزِنُ . وما كان فى خزانة الإنسان كان مُعَدًّا له . فكذلك ما يقدر عليه الرب

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٩١ . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٠ .
(٣) راجع ج ٣ ص ٣ فابعد . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢٧ .

فكانه مُعَدَّ عنده؛ قاله القشيري. وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال: في العرش مثال كل شيء خلقه الله في البر والبحر. وهو تأويل قوله تعالى: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ». والإِزْأَالُ بمعنى الإنشاء والإيجاد؛ كقوله: «وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ»^(١) وقوله: «وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ»^(٢). وقيل: الإِزْأَالُ بمعنى الإعطاء، وسماه إزْأَالاً لأن أحكام الله إنما تنزل من السماء.

قوله تعالى: «وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ»^(٣)
فيه خمس مسائل

الأولى - قوله تعالى: «وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ» قراءة العامة «الرِّيحَ» بالجمع. وقرأ حمزة بالتوحيد؛ لأن معنى الريح الجمع أيضاً وإن كان لفظها لفظ الواحد. كما يقال: جاءت الريح من كل جانب. كما يقال: أرض سباسب وثوب أخلاق. وكذلك تفعل العرب في كل شيء اتسع. وأما وجه قراءة العامة فلأن الله تعالى نعتها بـ «لَوَاقِحَ» وهي جمع. ومعنى «لَوَاقِحَ» حوامل؛ لأنها تحمل الماء والتراب والسحاب والخير والنفع. قال الأزهري: وجعل الريح لاحقاً لأنها تحمل السحاب؛ أي ثقله وتصرفه ثم تمر به فتستدره؛ أي تنزله. قال الله تعالى: «حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا»^(٤) أي حملت. وناقة لاحق ونوق لواق إذا حملت الأجنة في بطونها. وقيل: لواق بمعنى مُلقحة وهو الأصل، ولكنها لا تلقح إلا وهي في نفسها لاحق؛ كأن الرياح لقيحت بخير. وقيل: ذوات لقح؛ وكل ذلك صحيح؛ أي منها ما يلقح الشجر؛ كقولهم: عيشة راضية؛ أي فيها رضا، وليل نائم؛ أي فيه نوم. ومنها ما تأتي بالسحاب. يقال: لقيحت الناقة (بالكسر) لقحاً ولقاحاً (بالفتح) فهي لاحق. وألفحها الفحل أي ألقي إليها

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٣٤.

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٦٠.

(٣) السبب: الأرض المستوية البعيدة. (٤) مرت الريح السحاب: إذا أنزلت منه المطر.

(٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٨.

الماء فعملته « فالرياح كالفضل للسحاب . قال الجوهرى : ورياح لواء ولا يقال مَلاعٍ » وهو من النوادر . وحكى المهدوى عن أبي عبيدة : لواء بمعنى ملاء ، ذهب إلى أنه جمع مُلَيِّحَةٌ ومُلَيِّحٌ ، ثم حذف زوائده . وقيل : هو جمع لائحة ولأغ « على معنى ذات اللقاح على النسب . ويجوز أن يكون معنى لأغ حاملا . والعرب تقول للجنوب : لأغ وحامل ، وللشمال حائل وعقيم . وقال عبيد بن عمير : يرسل الله الميَّسرة فتقيم الأرض قَمًا ^(١) ، ثم يرسل الميَّسرة فتثير السحاب » ثم يرسل المؤلفة فتؤلفه ، ثم يبعث اللوائح فتلقح الشجر . وقيل : الريح الملاءح التي تحمل الندى فتنبه في السحاب ، فإذا اجتمع فيه صار مطرا . وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الريح الجنوب من الجنة وهى الريح اللوائح التى ذكرها الله فى كتابه وفيها منافع للناس » . وروى عنه عليه السلام أنه قال : « ما هبت جنوب إلا أنبع الله بها غينا غدة » . وقال أبو بكر بن عياش : لا تقطر قطرة من السحاب إلا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها ؛ فالصبا تهيجها ، والدبور تلقحها ، والجنوب تدبره ، والشمال تفرقه .

الثانية — روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم عن مالك — واللفظ لأشهب — قال مالك : قال الله تعالى : « وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ » فلقاح القمح عندى أن يجيب ويُسَنِّبِل ، ولا أدرى ما يهيس فى أحكامه ، ولكن يُجِيب حتى يكون لو يمس حينئذ لم يكن فسادا لا خيرا فيه . ولقاح الشجر كلها أن تثمر ثم يسقط منها ما يسقط ويثبت ما يثبت ، وليس ذلك بأن تورد . قال ابن العربى : إنما قول مالك فى هذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل ، وأن الولد إذا عقد وخلق ونفخ فيه الروح كان بمنزلة تحبب الثمر وتسنبله ، لأنه سُمى باسم تشترك فيه كل حامله وهو اللقاح ، وعليه جاء الحديث « نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بيع الحب حتى يشتد » . قال ابن عبد البر : الإبار عند أهل العلم فى النخل التلقيح ، وهو أنه يُسَنِّبِل من طلع [ذكر] النخل فيُدخل بين ظهراى طلع الإناث .

ومعنى ذلك فى سائر الثمار طلوع الثمرة من التين وغيره حتى تكون الثمرة مرئية منظورا إليها .
والمعتبر عند مالك وأصحابه فيما يذكر من الثمار التذكير ، وفيما لا يذكر أن يثبت من توارده
ما يثبت ويسقط ما يسقط . وحده ذلك فى الزرع ظهوره من الأرض ؛ قاله مالك . وقد
روى عنه أن إباره أن يحبب ، ولم يختلف العلماء أن الحائط إذا انشق طلع إنائه فأخبر إباره
وقد أبر غيره ممن حاله مثل حاله ، أن حكمه حكم ما أبر ؛ لأنه قد جاء عليه وقت الأبار وثمرته
ظاهرة بعد تعيها فى الحب . فإن أبر بعض الحائط كان ما لم يؤثر تبعاله . كما أن الحائط
إذا بدا صلاحه كان سائر الحائط تبعا لذلك الصلاح فى جواز بيعه .

الثالثة — روى الأئمة كلهم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : ^١ « من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للذى باعها إلا أن يشترط المبتاع ، ومن
ابتاع عبدا قاله للذى باعه إلا أن يشترط المبتاع » . قال علماؤنا ^٢ : إنما لم يدخل الثمر المؤبر
مع الأصول فى البيع إلا بالشرط ؛ لأنه عين موجودة يحاط بها أمن سقوطها غالبا . بخلاف
التي لم تؤبر ؛ إذ ليس سقوطها مأمونا فلم يتحقق لها وجود ^٣ فلم يميز للبائع اشتراطها
ولا استثناءها ؛ لأنها كالجنين . وهذا هو المشهور من مذهب مالك . وقيل : يجوز استثناءها ؛
وهو قول الشافعى .

الرابعة — لو اشتري النخل وبقي الثمر للبائع جاز لمشتري الأصل شراء الثمرة قبل طيها
على مشهور قول مالك ، ويرى لها حكم التبعية وإن أفردت بالعقد ، وعنه فى رواية :
لا يجوز . وبذلك قال الشافعى وأبو حنيفة والثورى وأهل الظاهر وفقهاء الحديث . وهو
الأظهر من أحاديث النهى عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها .

الخامسة — ومما يتعلق بهذا الباب النهى عن بيع الملاحق والملاحق الفحول من الإبل ،
الواحد ملقح . والملاحق أيضا الإناث التى فى بطونها أولادها ، الواحدة ملقحة (بفتح القاف)
والملاحق ما فى بطون النوق من الأجنة ، الواحدة ملقوحة ، ومن قولهم : لُقِّحت ؛ كالمحموم
من حم ، والمجنون من جن ، وفى هذا جاء النهى . وقد جاء عن النبى - صلى الله عليه وسلم :

أنه نهي عن المحر وهو يسع ما في بطون الإناث . ونهى عن المضامين والملاقيح . قال ابو عبيد : المضامين ما في البطون ، وهي الأجنة . والملاقيح ما في أصلاب الفحول . وهو قول سعيد بن المسيب وغيره . وقيل بالعكس : إن المضامين ما في بطون الجمال ، والملاقيح ما في بطون الإناث . وهو قول ابن حبيب وغيره . وأى الأمرين كان ، فعلماء المسابن مجموعون على أن ذلك لا يجوز . وذكر المزي عن ابن هشام شاهدا بأن الملاقيح ما في البطون لبعض الأعراب :

مَتْنِي مَلَاقِحًا فِي الْأَبْطَرِ * تُنْتَجِ مَا تَلْقَحُ بَعْدَ أَزْمِنِ^(١)
وذكر الجوهري على ذلك شاهدا قول الرازي :

إِنَّا وَجَدْنَا طَرْدَ الْمَوَامِلِ * خَيْرًا مِنَ الثَّانِ وَالْمَسَائِلِ^(٢)
وَعِدَّةِ الْعَامِ وَعَامِ قَابِلِ ■ مَلْقُوحَةٌ فِي بطن نَابِ حَائِلِ

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . وكل ما علاك فأظلك يسمى سماء . وقيل : من جهة السماء . ﴿ مَاءً ﴾ أى قطرا . ﴿ فَاسْقَيْنَا كُوهً ﴾ أى جعلنا ذلك المطر لسقياكم وشرب مواشيكم وأرضكم . وقيل : سقى وأسقى بمعنى . وقيل : بالفرق ، وقد تقدم .^(٣)
﴿ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ أى ليست خزائنه عندهم ؛ أى نحن الخازنون لهذا الماء ننزله إذا شئنا ونمسكه إذا شئنا . ومثله « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا^(٤) » ، « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَاسْكَاةُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ^(٥) » . وقال سفيان : لستم بمانعين المطر .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَنَنْحُنُّ نَحْيَهُ وَنُحْمِتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴾^(٦)

أى الأرض ومن عليها ، ولا يبقى شيء سوانا . نظيره : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ^(٧) » . فلك كل شيء لله تعالى . ولكن ملك عباده أملا كما فإذا ماتوا انقطعت

(١) كذا في الأصول واللسان . وفى : مَتْنِي . (٢) الموامِل : الإبل المهملة . والثَّانِ : الأيس .
والناب : الناقة المسنة . والحائل : التى لم تحبل . (٣) راجع ج ١ ص ٤١٧ . (٤) راجع ج ١٣ ص ٣٩
فأبعده . (٥) راجع ج ١٢ ص ١١٢ . (٦) راجع ج ١١ ص ١٠٩ .

الدعوى « فكان الله وارثاً من هذا الوجه . وقيل : الإحياء في هذه الآية إحياء النطفة في الأرحام . فاما البعث فقد ذكره بعد هذا في قوله « إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّغِدِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا

الْمُسْتَغِيرِينَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّغِدِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَغِيرِينَ ﴾ فيه ثمان تأويلات : الأول — « الْمُتَّغِدِينَ » في الخلق إلى اليوم ، و « الْمُسْتَغِيرِينَ » الذين لم يخلقوا بعد ؛ قاله قتادة وعكرمة وغيرهما . الثاني — « المتقدمين » الأموات ، و « المتأخرين » الأحياء ؛ قاله ابن عباس والضحاك . الثالث — « المتقدمين » من تقدم أمة محمد ، و « المتأخرين » أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد . الرابع — « المتقدمين » في الطاعة والخير ، و « المتأخرين » في المعصية والشر ؛ قاله الحسن وقتادة أيضاً . الخامس — « المتقدمين » في صفوف الحرب ، و « المتأخرين » فيها ؛ قاله سعيد بن المسيب . السادس — « المتقدمين » من قتل في الجهاد ، و « المتأخرين » من لم يقتل ؛ قاله القرطبي . السابع — « المتقدمين » أول الخلق ، و « المتأخرين » آخر الخلق ؛ قاله الشعبي . الثامن — « المتقدمين » في صفوف الصلاة ، و « المتأخرين » فيها بسبب النساء . وكل هذا معلوم لله تعالى ؛ فإنه عالم بكل موجود ومعدوم ، وعالم بمن خلق وما هو خالقه إلى يوم القيامة . إلا أن القول الثامن هو سبب نزول الآية ؛ لما رواه النسائي والترمذي عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : كانت امرأة تعبد خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم حسناء من أحسن الناس ؛ فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لتلايها ، ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه ، فأنزل الله عز وجل « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّغِدِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَغِيرِينَ » . وروى عن أبي الجوزاء ولم يذكر ابن عباس ، وهو أصح .

الثانية — هذا يدل على فضل أول الوقت في الصلاة وعلى فضل الصف الأول؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا^(١) عليه لاستهموا " . فإذا جاء الرجل عند الزوال فتزل في الصف الأول مجاور الإمام ، حاز ثلاث مراتب في الفضل : أول الوقت والصف الأول ، ومجاورة الإمام . فإن جاء عند الزوال فتزل في الصف الآخر أو فيما تزل عن الصف الأول ، فقد حاز فضل أول الوقت وفاته فضل الصف الأول والمجاورة . فإن جاء وقت الزوال ونزل في الصف الأول دون ما يلي الإمام فقد حاز فضل أول الوقت وفضل الصف الأول ، وفاته مجاورة الإمام . فإن جاء بعد الزوال ونزل في الصف الأول فقد فاته فضيلة أول الوقت ؛ وحاز فضيلة الصف الأول ومجاورة الإمام . وهكذا . ومجاورة الإمام لا تكون لكل أحد ، وإنما هي كما قال صلى الله عليه وسلم : " لِيَلْبِسَنِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنَهْيِ " الحديث . فما يلي الإمام ينبغي أن يكون لمن كانت هذه صفته . فإن زلما غيره أخر وتقدم هو إلى الموضع ؛ لأنه حقه بأمر صاحب الشرع ، كالحرباء هو موضع الإمام تقدم أو تأخر . قاله ابن العربي .

قلت : وعليه يحمل قول عمر رضي الله عنه : تأخريا فلان ، تقدم يا فلان ؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد روى عن كعب أن الرجل من هذه الأمة ليختر ساجدا فيمقر لمن خلفه . وكان كعب يتوخى الصف المؤخر من المسجد رجاء ذلك ، ويذكر أنه وجده كذلك في التوراة . ذكره الترمذي الحكيم في نوادر الأصول . وسياق في سورة « الصافات^(٢) » زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى .

الثالثة — وكما تدل هذه الآية على فضل الصف الأول في الصلاة ، فكذلك تدل على فضل الصف الأول في القتال ؛ فإن القيام في نحر العدو ، وبيع العبد نفسه من الله تعالى لا يوازيه عمل ؛ فالتقدم إليه أفضل ، ولا خلاف فيه ولا خفاء به . ولم يكن أحد يتقدم الحرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه كان أشجع الناس . قال البراء : كما واهه إذا أحمر البأس تنق به ، وإن الشجاع منا للذي يحاذي به ، يعني النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِحَشْرِهِمْ^{٢٥} إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِحَشْرِهِمْ) أى للحساب والجزاء . (إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ)^(١) تقدم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) يعنى آدم عليه السلام . (مِنْ صَلْصَالٍ) أى من طين يابس ؛ عن ابن عباس وغيره . والصلصال : الطين الحتر خلط بالرمل فصار يتصلصل إذا جف ، فإذا طبخ بالنار فهو الفخار ؛ عن أبي عبيدة . وهو قول أكثر المفسرين . وأنشد أهل اللغة :

* كَعَدُوِ الْمَصْلُصِلِ الْجَزَالِ^(٢) *

وقال مجاهد : هو الطين المنتن ؛ واختاره الكسائي . قال : وهو من قول العرب : صلّ اللحم وأصل إذا أتت — مطبوخا كان أو نيئا — يصل صلولا ؛ قال الحطّيب :

ذاك فتى يبذل ذا قِذْرِهِ * لا يُفْسِدُ اللحمَ لَدَيْهِ الصُّلُولُ

وطين صلال ومصلال ؛ أى يصوّت إذا نقرته كما يصوّت الحديد . فكان أول ترابا ، أى متفرق الأجزاء ثم بلّ فصار طينا ، ثم ترك حتى أتت فصار حمأ مسنونا ؛ أى متغيرا ، ثم بّس فصار صلصالا ؛ على قول الجمهور . وقد مضى فى «البقرة» بيان^(١) هذا . والحمأ : الطين الأسود ، وكذلك الحمأة بالتسكين ؛ تقول منه : حمئت البثر حمأ (بالتسكين) إذا تزعت حماتها . وحمئت البثر حمأ (بالتحريك) كثرت حماتها . وأحماتها إحماء ألقيت فيها الحمأة ؛ عن ابن السكيت . وقال أبو عبيدة : الحمأة (بسكون الميم) مثل الكأة . وإلجع حمء ، مثل ثمرة ونمر . والحمأ المصدر مثل الهلع والجزع ، ثم سُمى به . والمسنون المتغير . قال ابن عباس : هو التراب المبتل المنتن ،

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٧ ، وص ٢٧٩ .

(٢) هذا عجز البيت . وتامه كما فى اللسان :

عنتر يس تعدو إذا منها الصو ■ ت كعدو المصلل الجزوال

بفعل صلصالا كالفخار . ومثله قول مجاهد وقادة ، قالا : المتن المتغير ؛ من قولهم : قد
أَسِنَ الماء إذا تغيرَ ومنه « يَتَسَنُّ » و « مَاءٌ غَيْرُ أَسِنٍ » . ومنه قول أبي قيس بن الأُسَلْتِ :
سقت صدای رُضا با غیر ذی اَسِن ■ کالمسک فُت على ماء العناقید

وقال الفراء : هو المتغير ، وأصله من قولهم : سنفت الحجر على الحجر إذا حككته به . وما يخرج
من الحجر ين قال له : السنانة والسنين ؛ ومنه المسن . قال الشاعر :

ثم خاصرتها إلى القبة الجم ■ راء تمشى في مَرَمَرٍ مَسْنُونٍ^(٣)

أى محكوك مُمَلَّس . حُكِيَ أن يزيد بن معاوية قال لأبيه : ألا ترى عبد الرحمن بن حسان
يشيب بابتك . فقال معاوية : وما قال ؟ فقال قال ■

هى زَهْرَاءُ مثل لؤلؤة الفو ■ اص مِيزَت من جَوْهَرٍ مَكْنُونٍ

فقال معاوية : صدق ! فقال يزيد [إنه يقول]^(٤) :

وإذا ما نَسَبْتَهَا لم تجدها ■ فى مَنَاء من المكارم دون

فقال : صدق ! فقال : أين قوله : ثم خاصرتها ... البيت . فقال معاوية : كذب . وقال
أبو عبيدة : المسنون المصبوب ، وهو من قول العرب : سنفت الماء وغيره على الوجه إذا
صببته . والسِّن الصب . وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : المسنون الرطب ؛
وهذا بمعنى المصبوب ؛ لأنه لا يكون مصبوبا إلا وهو رطب . النحاس : وهذا قول حسن ؛
لأنه يقال : سنفت الشيء أى صببته . قال أبو عمرو بن العلاء : ومنه الأثر المروى عن عمر^(٥)
أنه كان يَسِّنُ الماء على وجهه ولا يَسْنَهُ . والشَّن (بالشين) تفريق الماء : وبالسِّن المهملـ
صبه من غير تفريق . وقال سيبويه : المسنون المصور . أخذ من سَنَة الوجه وهو صورته .
وقال ذو الرمة :

تُرِيكَ سُنَّة وجهٍ غير مُقْرِفَةٍ ■ مَلَسَاء ليس بها خال ولا نَدَبٍ^(٦)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٨ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣٦ (٣) فى اللسان : الخضراء .

(٤) الزيادة عن اللسان . (٥) فى نهاية ابن الأثير : « ابن عمر » .

(٦) السنة : الصورة . والمقرفة : التى دنت من الهجينة . والنَدَب : الأثر من الجراح والقروح . وقوله :

غير مقرفة « أى غير هجينة » عفيفة كريمة . خال : شامة ، ونَدَب : أثر الجرح .

وقال الأخفش : المستون المنصوب القائم ؛ من قولهم : وجه مستون إذا كان فيه طول .
وقد قيل : إن الصلصال التراب المدقق ؛ حكاه المهدوي . ومن قال : إن الصلصال هو
المتن فاصله صلال ، فابدل من إحدى اللامين الصاد . و « مِنْ حَمَلٍ » مفسر بلنس
الصلصال ؛ كقولك : أخذت هذا من رجل من العرب .

قوله تعالى : **وَالْجَنَّانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ** ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْجَنَّانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل خلق آدم . وقال الحسن :
يعنى إبليس ، خلقه الله تعالى قبل آدم عليه السلام . وسُمِّيَ جَانًّا لتواريه عن الأعين . وفي صحيح
مسلم من حديث ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لما صور الله تعالى
آدم عليه السلام فى الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به وينظر ما هو فلما
راه أجوف عرف أنه خلق خلقا لا يمتالك ^(١) » . ﴿ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ قال ابن مسعود :
نار السموم التى خلق الله منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم . وقال ابن عباس :
السموم الريح الحارة التى تقتل . وعنه : أنها نار لا دخان لها ، والصواعق تكون منها ، وهى
نار تكون بين السماء والجناب . فإذا أحدث الله أمرا اخترقت الجناب فهوت الصاعقة إلى
ما أمرت . فالهدة ^(٢) التى تسمعون نرق ذلك الجناب . وقال الحسن : نار السموم نار دونها
جناب ، والذى تسمعون من انفطاط السحاب صوتها . وعن ابن عباس أيضا قال : كان
إبليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة
— قال — وخلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار .

قلت : هذا فيه نظره ؛ فإنه يحتاج إلى سند يقطع العذر ؛ إذ مثله لا يقال من جهة الرأى .
وقد نرج مسلم من حديث عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من مارج من نار وخلق آدم مما وُصف لكم » .

(١) أى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات . وقيل : لا يملك نفسه عند الغضب . وقيل : لا يملك دفع
الرماس عنه . (٢) الهدة : صوت وقع الحائط ونحوه ، والهدة : صوت ما يقع من السحاب .

فقوله : " خلقت الملائكة من نور " يقتضى العموم . والله أعلم . وقال الجوهرى : مرج من نار ناراً لا دخان لها خلق منها الجان ، والسموم الريح الحارة تؤثت ؛ يقال منه : سمَّ يومنا فهو يوم مسموم ، والجمع سمام . قال أبو عبيدة : السُّموم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار . القشيري : وسميت الريح الحارة سموماً لدخولها [بلطفها]^(١) في مسام البدن .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ) تقدم في « البقرة » - (إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ) من طين (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) أى سويت خلقه وصورته . (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي) النفخ إجرء الريح في الشيء . والروح جسم لطيف ، أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم . وحقيقته إضافة خلق إلى خالق ؛ فالروح خلق من خلقه أضافه إلى نفسه تشريفاً وتكريماً ؛ كقوله : " أَرْضِي وَسَمَائِي وَيَتَى وَنَاقَةَ اللَّهِ وَشَهْرَ اللَّهِ " . ومثله « وَرُوحٌ مِّنْهُ » وقد تقدم في « النساء » مبيّناً . وذكرنا في كتاب (التذكرة) الأحاديث الواردة التي تدلّ على أن الروح جسم لطيف ، وأن النفس والروح اسمان لمسمى واحد . وسيأتى ذلك إن شاء الله . ومن قال إن الروح هو الحياة قال أراد : فإذا ركبت فيه الحياة . (فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) أى خروا له ساجدين . وهو سجود تحية وتكریم لا يسجد عبادة . والله أن يفصل من يريد ؛ بفضل الأنبياء على الملائكة . وقد تقدم في « البقرة » هذا المعنى . وقال القفال : كانوا أفضل من آدم ، وأمتحنهم [الله] بالسجود له تعريضاً لهم للشواب الجزيل . وهو مذهب المعتزلة . وقيل : أمروا بالسجود لله عند آدم ، وكان آدم قبله لهم .

قوله تعالى : فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ) فيه مسئلتان :

الأولى - لا شك أن إبليس كان مأمورا بالسجود ؛ لقوله : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » وإنما منعه من ذلك الاستكبار والاستعظام ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه .^(١)
ثم قيل : كان من الملائكة ؛ فهو استثناء من الجنس . وقال قوم : لم يكن من الملائكة ؛ فهو استثناء منقطع . وقد مضى في « البقرة »^(٢) هذا كله مستوفى . وقال ابن عباس : الجن أبو الجن وليسوا شياطين . والشياطين ولد إبليس ، لا يموتون إلا مع إبليس . والجن يموتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر . فأدم أبو الإنس . والحاف أبو الجن . وإبليس أبو الشياطين ؛ ذكره الماوردي . والذي تقدم في « البقرة » خلاف هذا ، فتأمله هناك .

الثانية - الاستثناء من الجنس غير الجنس صحيح عند الشافعي ، حتى لو قال : لفلان على دينار إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا قفيز حنطة ، وما جانس ذلك كان مقبولا ، ويسقط عنه من المبلغ قيمة الثوب والحنطة . ويستوى في ذلك المكيلات والموزونات والمقدرات . وقال مالك وأبو حنيفة رضى الله عنهما : استثناء المكيل من الموزون والموزون من المكيل جائز ، حتى لو استثنى الدراهم من الحنطة والحنطة من الدراهم قبل . فأما إذا استثنى المقومات من المكيلات أو الموزونات ، والمكيلات من المقومات ، مثل أن يقول : على عشرة دنانير إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا دينارا لا يصح الاستثناء ، ويلزم المقر جميع المبلغ . وقال محمد بن الحسن : الاستثناء من غير الجنس لا يصح ، ويلزم المقر جملة ما أقربه .^(٣) والدليل

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٩ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٩٦ و ص ٢٩٤ . (٣) في : جميع .

لقول الشافعي أن لفظ الاستثناء يستعمل في الجنس وغير الجنس، قال الله تعالى: «لَا يَسْمُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا» فاستثنى السلام من جملة اللغو . ومثله «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ : إِلَّا إِبْلِيسَ» وإبليس ليس من جملة الملائكة ؛ قال الله تعالى : «إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» . وقال الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس ■ إلا العافير وإلا العيس

فاستثنى العافير وهي ذكور الأطباء ، والعيس وهي الجمال البيض من الأنيس ؛ ومثله قول النابغة ^(٣) :

... * ...

قوله تعالى : قَالَ يَبْتَئِبِلِيسُ مَالِكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ^(٣٢)

قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ ^(٣٣)

قَالَ فَانْخُرْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ^(٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ^(٣٥)

قوله تعالى : (قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ) أى ما المانع لك . (أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ)

أى فى ألا تكون . (قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ) بين

تكبره وحسده ، وأنه خير منه ، إذ هو من نار والنار تأكل الطين ؛ كما تقدم فى «الأعراف»

بيانه . (قَالَ فَانْخُرْ مِنْهَا) أى من السموات ، أو من جنة عدن ، أو من جملة الملائكة .

(فَإِنَّكَ رَجِيمٌ) أى مرجوم بالشهب . وقيل : ملعون مشنوم . وقد تقدم هذا كله مستوفى

فى البقرة والأعراف . (وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ) أى لعنتى ؛ كما فى سورة «ص» .

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٠٦ . (٢) راجع ص ٤١٩ من هذا الجزء . (٣) لم يذكر المؤلف

رحمة الله عليه قول النابغة ■ أوله سقط من النسخ . وكأنه يشير إلى قوله :

حلفت يميناً غير ذى مشنوبة ■ ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وهذا البيت أورده سيويه فى كتابه شاهداً على نصب ما بعد إلا على الاستثناء المنقطع ؛ لأن حسن الظن ليس من العلم .

والمشنوبة : الاستثناء فى العين . والمعنى : حلفت غير مستثنى فى يمينى حسن ظن منى بصاحبى قام عندى مقام العلم الذى

يوجب العين . (راجع كتاب سيويه) . (٤) راجع ج ٧ ص ١٧٠ . (٥) راجع ج ١٥ ص ٢٢٨

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ هذا السؤال من إبليس لم يكن عن نفثه منه بمنزلة عند الله تعالى ، وأنه أهل أن يجاب له دماء ، ولكن سأل تأخير عذابه زيادة في بلائه ؛ كفعل الآيس من السلامة . وأراد بسؤاله الإنظار إلى يوم يبعثون : ألا يموت ؛ لأن يوم البعث لاموت فيه ولا بعده . قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ يعنى من المؤجلين . ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ قال ابن عباس : أراد به النفخة الأولى ، أى حين تموت الخلق . وقيل : الوقت المعلوم الذى استأثر الله بعلمه ، ويجهله إبليس . فيموت إبليس ثم يبعث ؛ قال الله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ^(١) » . وفى كلام الله تعالى له قولان : أحدهما — كلمه على لسان رسوله . الثانى — كلمه تليظا فى الوعيد لا على وجه التكرمة والتقريب .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ تقدم معنى الإغواء والزينة فى الأعراف . وتزيينه هنا يكون بوجهين : إما بفعل المعاصى ، وإما بشغلهم بزينة الدنيا عن فعل الطاعة . ومعنى : ﴿ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى لأضلنهم عن طريق الهدى . وروى ابن لهيعة عبيد الله عن دُرَّاج أبى السَّمْح عن أبى الهيثم عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إن إبليس قال يارب وعزتك وجلالك لا أزال أغوى بنى آدم ما دامت أرواحهم فى أجسامهم فقال الرب وعزتى وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى » .

قوله تعالى : **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** ﴿٤٠﴾

قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة بفتح اللام ؛ أى الذين استخلصتهم وأخلصتهم . وقرأ الباقون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لك العبادة من فساد أورياء . حكى أبو ثمامة أن الحواريين سألوا عيسى عليه السلام عن المخلصين لله فقال : « الذى يعمل ولا يحب أن يحمده الناس » .

قوله تعالى : **قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ** ﴿٤١﴾

قال عمر بن الخطاب : معناه هذا صراط يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة . الحسن : « على » بمعنى إلى . مجاهد والكسائي : هذا على الوعيد والتهديد ؛ كقولك لمن تهتده : طريقك على ومصيرك إلى . وكقوله : « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ » . فكان معنى الكلام : هذا طريق مرجعه إلى فأجازى كلاً بعمله ، يعنى طريق العبودية . وقيل : المعنى على أن أدل على الصراط المستقيم بالبيان والبرهان . وقيل : بالتوفيق والهداية . وقرأ ابن سيرين وقتادة والحسن وقيس بن عباد وأبو رجاء وحُميد ويعقوب « هذا صراط على مستقيم » برفع « على » وتثنيه ؛ ومعناه رفيع مستقيم ، أى رفيع فى الدين والحق . وقيل : رفيع أن يُنال « مستقيم أن يمال » .

قوله تعالى : **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ**

مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » قال العلماء : يعنى على قلوبهم . وقال ابن عينة : أى فى أن يلقبهم فى ذنب يمنعهم عفوى ويضيقه عليهم . وهؤلاء الذين هدام الله واجتباهم واختارهم واصطفاهم .

قلت : لعل قائلا يقول : قد أخبر الله عن صفة آدم وحواء عليهما السلام بقوله : « فَازْلَمَهُمَا الشَّيْطَانُ ^(١) » وعن جملة من أصحاب نبيه بقوله : « إِنَّمَا أَسْرَثَهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ^(٢) » فالجواب ما ذكر ، وهو أنه ليس له سلطان على قلوبهم ، ولا موضع إيمانهم ، ولا يلقيهم في ذنب يؤول إلى عدم القبول ، بل تزيله التوبة وتحوه الأوبة . ولم يكن خروج آدم عقوبة لما تناول ؛ على ما تقدم في « البقرة ^(١) » بيانه . وأما أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد مضى عنهم القول في آل عمران ^(٢) . ثم إن قوله سبحانه : « لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » يحتمل أن يكون خاصا فيمن حفظه الله ، ويحتمل أن يكون في أكثر الأوقات والأحوال ، وقد يكون في تسلمه تفريج كربة وإزالة غمة ؛ كما فعل بلال ، إذ أتاه يهديه كما يهدي الصبي حتى نام ، ونام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس ، وفزعوا وقالوا : ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في صلاتنا ؟ فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « ليس في النوم تفريط » ففرج عنهم . (إِلَّا مَن آتَبَكَ مِنَ الْفَآوِينَ) أي الضالين المشركون . أي سلطانه على هؤلاء ؛ دليله « إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ^(٤) » .

الثانية — وهذه الآية والتي قبلها دليل على جواز استثناء القليل من الكثير والكثير من القليل ؛ مثل أن يقول : عشرة إلا درهما . أو يقول : عشرة إلا تسعة . وقال أحمد ابن حنبل : لا يجوز أن يستثنى إلا قدر النصف فما دونه . وأما استثناء الأكثر من الجملة فلا يصح . ودليلنا هذه الآية ، فإن فيها استثناء « الْفَآوِينَ » من العباد والعباد من الفآوين ، وذلك يدل على استثناء الأقل من الجملة واستثناء الأكثر من الجملة جائز .

قوله تعالى : وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ هَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ

لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

(١) راجع ج ١ ص ١١ و ٢٢١ و ٤ ص ٢٤٣ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٣ .

(٣) في ١ القفو . (٤) راجع ص ١٧٥ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (١) يعنى إبليس ومن آتبعه . ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ أى أطباق ، طبق فوق طبق ﴿ لِكُلِّ بَابٍ ﴾ أى لكل طبقة ﴿ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ (٢) أى حظ معلوم . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم أبوهارون الغنوي قال : سمعت حطان بن عبد الله الرقاشي يقول سمعت عليا رضي الله عنه يقول : هل تدرّون كيف أبواب جهنم ؟ قلنا : هي مثل أبوابنا . قال لا ، هي هكذا بعضها فوق بعض — زاد الثعلبي : ووضع لإحدى يديه على الأخرى — وأن الله وضع الجنان على الأرض ، واليران بعضها فوق بعض ، فأسفلها جهنم ، وفوقها الحطمة ، وفوقها سقر ، وفوقها الحجيم ، وفوقها لظى ، وفوقها السعير ، وفوقها الهاوية ، وكل باب أشد حرا من الذي يليه سبعين مرة .

قلت : كذا وقع هذا التفسير . والذي عليه الأكثر من العلماء أن جهنم أعلى الدركات ، وهي مختصة بالعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهي التي تخل من أهلها فتصفق الرياح أبوابها ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم سمير ، ثم سقر ، ثم الحجيم ، ثم الهاوية . قال الضحاك : في الدرك الأعلى المحمديون ، وفي الثاني النصاري ، وفي الثالث اليهود ، وفي الرابع الصابئون ، وفي الخامس المجوس ، وفي السادس مشركو العرب ، وفي السابع المنافقون وآل فرعون ومن كفر من أهل المائدة . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ — وقد تقدّم في النساء — ، وقال : ﴿ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَنكُم مِّنْكُمْ فَأَتَىٰ أَعدِيهِ عَذَابًا لَا أَعدِيهِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) . وقسم معاذ بن جبل رضي الله عنه العلماء السوء من هذه الأمة تقسيما على تلك الأبواب ؛ ذكرناه في كتاب (التذكرة) . وروى الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل سيفه على أمّتي ﴾ قال : حديث غريب . وقال أبي بن كعب : لجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية . (٥) وقال وهب بن منبه : بين كل باين مسيرة سبعين

(١) راجع ج ٤ ص ٤٢٤ - (٢) راجع ج ١٥ ص ٣١٨ - (٣) راجع ج ٦ ص ٣٦٨ .

(٤) في كتاب الدر المنثور للسيوطي : « قال كعب رضي الله عنه : لشهيد نور ، ولن قاتل الحرورية عشرة أنوار . وكان يقول : لجهنم سبعة أبواب : باب منها للحرورية . قال : « ولقد خرجوا في زمان داود عليه السلام » .

سنة ، كل باب أشد حراً من الذى فوقه بسبعين ضعفا . وقد ذكرنا هذا كله فى كتاب التذكرة .
وروى سلام الطويل عن أبى سفيان عن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم
فى قول الله تعالى : « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » « جزء أشركوا بالله »
و جزء شكوا فى الله ، و جزء غفلوا عن الله ، و جزء آثروا شهواتهم على الله ، و جزء شقوا غيظهم
بغضب الله ، و جزء صبروا رغبتهم بحظهم من الله ، و جزء عتوا على الله . « ذكره الحليمى
أبو عبد الله الحسين بن الحسن فى كتاب (مناجى الدين) له ، وقال : فإن كان ثابتاً فالمشركون بالله
هم الثنوية^(١) . والشاكون هم الذين لا يدرون أن لهم لهما أو لا إله لهم ، ويشكون فى شريعتهم
أنها من عنده أم لا . والغافلون عن الله هم الذين يمجّدونه أصلاً ولا ينبتونه ، وهم الدهرية .
والمؤثرون شهواتهم على الله هم المنهمكون فى المعاصى ؛ لتكذيبهم رسل الله وأمره ونهيه .
والشافون غيظهم بغضب الله هم القاتلون أنبياء الله وسائر الداعين إليه ، المعدّبون من ينصح
لهم أو يذهب غير مذهبهم ، والمصبرون رغبتهم بحظهم من الله هم المنكرون بالبعث والحساب ؛
فهم يعبدون ما يرغبون فيه ، لهم جميع حظهم من الله تعالى ، والعاتون على الله الذين لا يبالون ،
بأن يكون ما هم فيه حقاً أو باطلاً ، فلا يتفكرون ولا يعتبرون ولا يستدلون . والله أعلم
بما أراد رسوله صلى الله عليه وسلم إن ثبت الحديث . ويروى أن سلمان الفارسى رضى الله عنه
لما سمع هذه الآية « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ » فتر ثلاثة أيام من الخوف لا يعقل ،
بغى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال : يا رسول الله ، أنزلت هذه الآية
« وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ » ؟ والذى بعثك بالحق لقد قطعت قلبي ، فأنزل الله تعالى
« إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ » . وقال بلال : كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى فى مسجد
المدينة وحده ، فترت به امرأة أعرابية فصلت خلفه ولم يعلم بها ، فقرأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذه الآية « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » فخرت الأعرابية
مغشياً عليها ، وسمع النبى صلى الله عليه وسلم وجبتها فانصرف ودعا بماء فصب على وجهها

(١) فى : الوثنية . (٢) الوجهة : صوت الشئ يسقط ويسمع له كالمهدة .

حتى أفاق وتجلست ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا هذه مالك ؟ " فقالت : أهذا شئ من كتاب الله المنزل ، أو تقوله من تلقاء نفسك ؟ فقال : " يا أعرابية ، بل هو من كتاب الله تعالى المنزل " فقالت : كل عضو من أعضائي يعذب على كل باب منها ؟ قال : " يا أعرابية ، بل لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب أهل كل منها على قدر أعمالهم " فقالت : والله إنى امرأة مسكينة مالى مال ، ومالى إلا سبعة أعبد ، أشهدك يا رسول الله ، أن كل عبد منهم عن كل باب من أبواب جهنم حروجه الله تعالى . فاتاه جبريل فقال : " يا رسول الله ، بشر الأعرابية أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم كلها وفتح لها أبواب الجنة كلها " .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾** أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ

﴿٤٦﴾ آمِنِينَ

قوله تعالى : **(إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ)** أى الذين اتقوا الفواحش والشرك . « فِي جَنَّاتٍ » أى بساتين . « وَعُيُونٍ » هى الأنهار الأربعة : ماء ونحر ولبن وعسل . وأما العيون المذكورة فى سورة « الإنسان ^(١) » : الكافور والزنجبيل والسلسبيل ، وفى « المطففين ^(١) » : التسليم . فى ذكرها وأهلها إن شاء الله . وضم العين من « عُيُونٍ » على الأصل « والكسر مراعاة للياء » وقرئ بهما « (أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ آمِنِينَ) » قراءة العامة « أَدْخُلُوها » بوصل الألف وضم الخاء ، من دخل يدخل « على الأمر » تقديره : قيل ادخلوها . وقرأ الحسن وأبو العالية ورويس عن يعقوب « أَدْخُلُوها » بضم التنوين ووصل الألف وكسر الخاء على الفعل المجهول ، من أدخل . أى أدخلهم الله إياها . ومذهبهم كسر التنوين فى مثل « رَحْمَةً أَدْخُلُوا ^(٢) الْجَنَّةَ » وشبهه ؛ إلا أنهم هاهنا ألحقوا حركة الهمزة على التنوين ؛ إذ هى ألف قطع ، ولكن فيه انتقال من كسر إلى ضم ثم من ضم إلى كسر فيثقل على اللسان « (بِسَلَامٍ) » أى بسلامة من كل داء وآفة . وقيل : بحجة من الله لهم « (آمِنِينَ) » أى من الموت والعذاب والعزل والزوال .

قوله تعالى : وَتَزَعَنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿١٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴿١٨﴾

قال ابن عباس : أول ما يدخل أهل الجنة الجنة تعرض لهم عينان ، فيشربون من إحدى العينين فيذهب الله ما في قلوبهم من غل ، ثم يدخلون العين الأخرى فيغتسلون فيها فتشرق ألوانهم وتصفو وجوههم ، وتجري عليهم نضرة النعيم ، ونحوه عن علي رضي الله عنه . وقال علي بن الحسين : نزلت في أبي بكر وعمر وعلي والصحابة ، يعني ما كان بينهم في الجاهلية من الغل . والقول الأول أظهر ، يدل عليه سياق الآية . وقال علي رضي الله عنه : أرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من هؤلاء . والغل : الحقد والعداوة ، يقال منه : غل يغفل . ويقال : من الغلول وهو السرقة من المنعم : غل يغفل . ويقال من الخيانة : أغل يغفل . كما قال :
جرى الله عنا حمزة أبنة نوفل • جزاء مغل بالامانة كاذب

وقد مضى هذا في آل عمران . ﴿إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ أي لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض تواصلًا ومحاببة ، عن مجاهد وغيره . وقيل : الأيسرة تدور كيفما شاءوا ، فلا يرى أحد قفا أحد . وقيل : « متقابلين » قد أقبلت عليهم الأزواج وأقبلوا عليهم بالود . وسرر جمع سرير • مثل جديد وجدد . وقيل : هو من السرور • فكأنه مكان رفيع مهاد للسرور . والأول أظهر . قال ابن عباس : على سرر مكللة بالياقوت والزبرجد والدر ، المبرر ما بين صنعاء إلى الحابية وما بين حدن إلى أيلة . و« إخوانًا » نصب على الحال من « المتقين »

(١) البيت للنمر بن قولب من أبيات في أم أولاده . وكان من حديثها أن أخاه الحارث بن توبل سيد قومه أغار على بنو أسد فسي منهم امرأة منهم يقال لها « حمزة بنت نوفل » فوهبها لأخيه النمر فركبته فحبسها حتى استقرت وولدت له أولاداً ، ثم قالت له في بعض أيامها : إني قد اشتقت إلى أهل ، فقال لها : إني أخاف إن صرت إلى أهلك أن تغلبني على نفسك فواخفته لترجمن إليه ، ثم خانت عهده . (راجع الأغاني ج ١ ص ٨٨ طبع بولاق) . وفي التاج : جرة • بجيم • فركته : أبفضته . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٥٥ (٣) صنعاء : موضعان ، أحدهما باليمن وهي العظمى ، وأخرى قرية بالفرطة . والحابية : قرية من أعمال دمشق . وعدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن . وأيلة : مدينة على ساحل البحر الأحمر . (عن معجم البلدان) .

أومن المضمر في «أَدْخُلُوهَا»، أو من المضمر في «آمِنِينَ»، أو يكون حالا مقدرة من الهاء والميم في «صُدُورِهِمْ». «لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ» أي إعياء وتعَب. «وَمَاهُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ» دليل على أن نعيم الجنة دائم لا يزول، وأن أهلها فيها باقون. «أَكْلُهَا دَائِمٌ». «إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا^(١) مَالَهُ مِنْ نَقَادٍ».

قوله تعالى : نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾

هذه الآية وزان قوله عليه السلام : "لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد" أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وقد تقدم في الفاتحة . وهكذا ينبغي للإنسان أن يذكر نفسه وغيره فيخوف ويرجى . ويكون الخوف في الصعلة أغلب عليه منه في المرض . وجاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على الصحابة وهم يضحكون فقال : "أتضحكون وبين أيديكم الجنة والنار" فشق ذلك عليهم فزلت الآية . ذكره الماوردي والمهدوي . ولفظ الثعلبي عن ابن عمر قال : أطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه ونحن نضحك فقال : "مالكم تضحكون لا أراكم تضحكون" ثم أدبر حتى إذا كان عند الحجر رجع القهقري فقال لنا : "إني لما خرجت جاءني جبريل فقال يا محمد لم تقنط عبادي من رحمتي" نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ " . فالقنوط إياس . والرجاء إهمال . وخير الأمور أوساطها .

قوله تعالى : وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٣﴾ قَالَ أَبَشْرُكُمْ نِيَ عَلَى أَنْ مَسْنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبْشِرُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ضيف إبراهيم : الملائكة الذين بشروه بالولد وبهلاك قوم لوط . وقد تقدم ذكرهم . وكان إبراهيم عليه السلام يكنى أبا الضيفان ، وكان لقصره أربعة أبواب ليكلا يفوته أحد . وسمى الضيف ضيفاً لإضافته إليه ونزوله عليك . وقد مضى من حكم الضيف في « هود » ما يكتفى والحمد لله . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ جمع الخبر لأن الضيف اسم يصلح للواحد والجمع والتثنية والمذكر والمؤنث كالمصدر . ضافه وأضافه أماله ؛ ومنه الحديث « حين تضيف الشمس للغروب » ، وضيفوفة السهم ، والإضافة النحوية . ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾ أى سلموا سلاماً . ﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ أى فزعون خائفون ، وإنما قال هذا بعد أن قرب العجل ورآهم لا يأكلون ، على ما تقدم في هود . وقيل : أنكر السلام ولم يكن في بلادهم رسم السلام . ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ أى قالت الملائكة لا تخف . ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ أى حليم ؛ قاله مقاتل . وقال الجمهور : عالم . وهو إسحاق . ﴿ قَالَ أَبَشِّرْهُنَّ عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ ﴾ « أن » مصدرية ؛ أى على مس الكبر إياى وزوجتى ، وقد تقدم في هود وإبراهيم ؛ حيث يقول : ﴿ فَمَ تَبَشِّرُونَ ﴾ استفهام تعجب . وقيل : استفهام حقيق . وقرأ الحسن « توجَلْ » بضم التاء . والأعشى « بشرتموني » بغير ألف ، ونافع وشيبة « تبشرون » بكسر النون والتخفيف ؛ مثل « أتحاجوني » وقد تقدم تعليقه . وقرأ ابن كثير وابن محيصن « تبشرون » بكسر النون مشددة ، تقديره تبشروننى « فادغم النون في النون . الباقون « تبشرون » بنصب النون بغير إضافة .

قوله تعالى : قَالُوا بِشْرُكَ بِإِلْحَاقٍ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا بِشْرُكَ بِإِلْحَاقٍ ﴾ أى بما لا خلف فيه ، وأن الولد لابد منه . ﴿ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ﴾ أى من الآيسين من الولد ، وكان قد أيس من الولد لفطرط

(١) راجع ج ٩ ص ٦٢ ، ص ٦٤ فما بعد ، ص ٢٧٥ .

(٢) ضاف السهم : عدل عن الهدف أو الرمية . (٣) فى : حكيم . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٨ .

الكبر . وقراءة العامة « مَن الْقَائِطِينَ » بالألف . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب « مَن الْقَيْطِينَ » بلا ألف . وروى عن أبي عمرو . وهو مقصور من « الْقَائِطِينَ » . ويجوز أن يكون من لغة من قال : قَيْطٌ يَقْنُطُ ؛ مثل حِذِرٌ يَحْذَرُ . وفتح النون وكسرها من « يَقْنِطُ » لغتان قرئ بهما . وحكى فيه « يَقْنُطُ » بالضم . ولم يأت فيه « قَنْطٌ يَقْنُطُ » [و] من فتح النون في الماضي والمستقبل فإنه جمع بين اللغتين « فأخذ في الماضي بلغة من قال : قَنْطٌ يَقْنُطُ » وفي المستقبل بلغة من قال : قَيْطٌ يَقْنُطُ ؛ ذكره المهدوى .

قوله تعالى : قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٥٦﴾

أى المكذبون الزاهبون عن طريق الصواب . يعنى أنه استبعد الولد لكبر سنه لأنه قنط من رحمة الله تعالى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا

إِلَى قَوْمٍ مَّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾

إِلَّا أَمْرًا تَرَوْا قَدْ رَزَّأْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٦٠﴾

فيه مستثانان :

الأولى — لما علم أنهم ملائكة — إذ أخبروه بأمر خارق للعادة وهو بشراهم بالولد —

قال : فما خطبكم ؟ والخطب الأمر الخطير . أى فما أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به .

(قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) أى مشركين ضالين . وفى الكلام إضمار « أى أُرسلنا

إلى قوم مجرمين لنهلكهم » . (إِلَّا آلَ لُوطٍ) أتباعه وأهل دينه . (إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ) وقرأ

حمزة والكسائى « لَمُنْجُوهُمْ » بالتخفيف من أنجى . الباقون : بالتشديد من نَجَّى « واختاره

أبو عبيد وأبو حاتم . والتنجية والإنباء التخليص . (إِلَّا أَمْرًا تَرَوْا) استثنى من آل لوط

أمراته وكانت كافرة فالتحقت بالمجرمين فى الهلاك . وقد تقدمت قصة قوم لوط

في «الأعراف» وسورة «هود» بما فيه كفاية . (قَدَرْنَا إِنِّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ) أى قضينا
وكتبنا لأنها لمن الباقيين في العذاب . والغابر : الباقي .
قال :^(١)

لَا تَكْشَعُ الشُّوْلَ بِأَغَارِهَا • إِنَّكَ لَا تَدْرِي مِنَ النَّاسِ

الْأَغْيَارُ بَقَايَا اللَّبَنِ • وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ وَالْمُفَضَّلُ « قَدَرْنَا » بِالْتَخْفِيفِ هُنَا وَفِي التَّمَلُّ، وَشَدَّدَ
الْبَاقُونَ . الْهَرَوِيُّ : يَقَالُ قَدَّرَ وَقَدَّرَ، بِمَعْنَى .

الثانية — لا خلاف بين أهل اللسان وغيرهم أن الاستثناء من النفي إثبات ومن
الإثبات نفي ؛ فإذا قال رجل : له على عشرة دراهم إلا أربعة إلا درهما ؛ ثبت الإفراز
بسبعة ؛ لأن الدرهم مستثنى من الأربعة ، وهو مثبت لأنه مستثنى من منفي ، وكانت الأربعة
منفية لأنها مستثناة من موجب وهو العشرة ، فعاد الدرهم إلى الستة فصارت سبعة . وكذلك
لو قال : على خمسة دراهم إلا درهما إلا ثلثيه ؛ كان عليه أربعة دراهم وثلاث . وكذلك إذا
قال : لفلان على عشرة إلا تسعة إلا ثمانية إلا سبعة ؛ كان الاستثناء الثاني راجعا إلى ما قبله .
والثالث إلى الثاني فيكون عليه درهما ؛ لأن العشرة إثبات والثمانية إثبات فيكون مجموعها
ثمانية عشر . والتسعة نفي والسبعة نفي فيكون ستة عشر تسقط من ثمانية عشر ويبقى درهما ،
وهو القدر الواجب بالإفراز لا غير . فقله سبحانه : « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ • إِلَّا
آلَ لُوطٍ • إِنَّا لَنَجْجِيهِمْ أَجْمَعِينَ • إِلَّا أَمْرَأَتَهُ » فاستثنى آل لوط من القوم المحرمين ، ثم قال :
« إِلَّا أَمْرَأَتَهُ » فاستثنى آل لوط . فرجعت في التأويل إلى القوم المحرمين كما بينا . وهكذا
الحكم في الطلاق ، لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثا إلا اثنتين إلا واحدة طلقت اثنتين ؛ لأن
الواحدة رجعت إلى الباقي من المستثنى منه وهى الثلاث . وكذا كل ما جاء من هذا تفهمه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٣ . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ .

(٣) القائل هو الحارث بن حنظل . والكسع : ضرب ضرع الناقة بالماء البارد ليحف لبنها ويتراد في ظهرها فيكون
أقوى لها على الحسب في العام القابل . والشول : جمع شائلة وهى من الإبل التى آتى عليها من حملها أو وضعها سبعة
أشهر تلف لبنها . والأغيار : جمع الغبر ، وهى بقية اللبن في الضرع . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢١٩ .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٨﴾ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٩﴾ فَأَسِرِ بِاهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ) أى لا اعرفكم . وقيل : كانوا شبابا ورأى جمالا يخاف عليهم من فتنه قومه ، فهذا هو الإنكار . (قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ) أى يشكون أنه نازل بهم ، وهو العذاب . (وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ) أى بالصدق . وقيل : بالعذاب . (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) أى فى هلاكهم . (فَأَسِرِ بِاهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ) تقدم فى هود . (وَاتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ) أى كن من ورائهم لئلا يتخلف منهم أحد فينالهم العذاب . (وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ) نهوا عن الالتفات ليجتدوا فى السير ويتباعدوا عن القرية قبل أن يفاجئهم الصبح . وقيل : المعنى لا يتخلف . (وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ) قال ابن عباس : يعنى الشام . مقاتل : يعنى صفد ، قرية من قرى لوط . وقد تقدم . وقيل : إنه مضى إلى أرض الخليل بمكان يقال له اليقين ، وإنما سمي اليقين لأن إبراهيم لما خرجت الرسل شيعهم ، فقال لجبريل : من أين يخسف بهم ؟ قال : " من هاهنا " وحد له حدا ، وذهب جبريل ؛ فلما جاء لوط جلس عند إبراهيم وارتقبا ذلك العذاب ، فلما اهتزت الأرض قال إبراهيم : " أيقنت بالله " فسقى اليقين .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَتُولَاءِ مَقْطُوعٌ مُضْمِحِينَ ﴿٧١﴾ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٧٢﴾ قَالَ إِنَّ هَتُولَاءِ ضُنِىُّ فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٧٣﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٧٤﴾ قَالُوا أَوْلَئِكَ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ هَتُولَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ) أى أوحينا إلى لوط . (ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ) نظيره « فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا » ^(١) . (مُصْبِحِينَ) أى عند طلوع الصبح . وقد تقدم . (وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ) أى أهل مدينة لوط (يَسْتَبْشِرُونَ) مستبشرين بالأضياف طمعا منهم في ركوب الفاحشة . (إِنْ هَؤُلَاءِ ضَيْغِي) أى أضيافي . (فَلَا تَقْضُحُونَ) أى تخبجون . (وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْا) يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان ، ويجوز أن يكون من الخزية وهو الحياء والجلل . وقد تقدم في هود ^(٢) . (قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ) أى عن أن تضيف أحدا لأننا نريد منهم الفاحشة . وكانوا يقصدون بفعلهم الغباء ، عن الحسن . وقد تقدم في الأعراف ^(٣) . وقيل : أولم تنهك عن أن تكلمنا في أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة . (قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ) أى فزوجوهن ولا تركنوا إلى الحرام . وقد تقدم بيان هذا في هود ^(٢) .

قوله تعالى : لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(٧٢)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال القاضي أبو بكر بن العربي : قال المفسرون بأجمعهم أفسم الله تعالى هاهنا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له ، أن قومه من قريش في سكرتهم يعمهون وفي حيرتهم يترددون .

قلت : وهكذا قال القاضي عياض : أجمع أهل التفسير في هذا أنه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وسلم . وأصله ضم العين من العمرول لكنها فححت لكثرة الاستعمال . ومعناه وبقائك يا محمد . وقيل : وحياتك . وهذا نهاية التعظيم و غاية البر والتشريف . قال أبو الجوزاء : ما أفسم الله بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وسلم لأنه أكرم البرية عنده . قال ابن العربي : « ما الذي يمنع أن يقسم الله سبحانه وتعالى بحياة لوط ويبلغ به من التشريف

(٢) راجع ج ٩ ص ٤١ ومن ٧٧ فاجد .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٢٧

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٤٥

ما شاء ، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يؤتى ضعفيه من شرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ، لأنه أكرم على الله منه ؛ أو لا ترى أنه سبحانه أعطى إبراهيم الخليل وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد ، فإذا أقسم بحياة لوط لحياة محمد أرفع . ولا يخرج من كلام إلى كلام لم يخرج له ذكر لغير ضرورة .

قلت : ما قاله حسن ؛ فإنه كان يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا في قصة لوط . قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم في تفسيره : ويحتمل أن يقال : يرجع ذلك إلى قوم لوط ، أى كانوا في سكرتهم يعمهون . وقيل : لما وعظ لوط قومه وقال هؤلاء بناتى قالت الملائكة : يا لوط ، « لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون » ولا يدرون ما يحل بهم صباحا . فإن قيل : فقد أقسم تعالى بالتين والزيتون وطور سينين ؛ فما في هذا ؟ قيل له : ما من شيء أقسم الله به إلا وذلك دلالة على فضله على ما يدخل في عداه ، فكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم يجب أن يكون أفضل ممن هو في عداه . والعمر والعمر (بضم العين وفتحها) لغتان ومعناها واحد ؛ إلا أنه لا يستعمل في القسم إلا بالفتح لكثرة الاستعمال . وتقول : عمرك الله ، أى أسأل الله تعميرك . و« لعمرك » رفع بالابتداء وخبره محذوف ، المعنى لعمرك بما أقسم به .

الثانية — كره كثير من العلماء أن يقول الإنسان لعمرى ؛ لأن معناه وحياتى . قال إبراهيم النخعي : يكره للرجل أن يقول لعمرى ؛ لأنه حلف بحياة نفسه ، وذلك من كلام ضعفة الرجال . ونحو هذا قال مالك : إن المستضعفين من الرجال والمؤنثين يقسمون بحياتك وعيشك ، وليس من كلام أهل اللؤكزان ، وإن كان الله سبحانه أقسم به في هذه القصة ، فذلك بيان لشرف المنزلة والرفعة لمكانه ، فلا يحل عليه سواء ولا يستعمل في غيره . وقال ابن حبيب : ينبغي أن يصرف « لعمرك » في الكلام لهذه الآية . وقال قتادة : هو من كلام العرب . قال ابن العربي : وبه أقول ، لكن الشرع قد قطعه في الاستعمال وردّ القسم إليه .

قلت : القسم بـ « لمعمرك ولعمرى » ونحوه في أشعار العرب وفصيح كلامها كثير .

قال النابغة

لعمري وما عمري على بهين • لقد نطقت بطلا على الأفارع^(١)

آخر :

لعمرك إن الموت ما أخطأ الفقى • لكالطول المرتضى وثيابه باليد^(٢)

آخر :

أيها المنكح الثريا سبيلا • عمرك الله كيف يلتقيان

آخر :

إذا رَضِيتُ على بنو قشير • لعمري الله أعجبنى رضاها

وقال بعض أهل المعاني : لا يجوز هذا ؛ لأنه لا يقال لله عمر ، وإنما هو تعالى أزل . ذكره الزهراوى .

الثالثة - قد مضى الكلام فيما يحلف به وما لا يجوز الحلف به فى « المائدة » ، وذكرنا هناك قول أحمد بن حنبل فيمن أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم لزمته الكفارة . قال ابن خويزمنداد : من جُوز الحلف بغير الله تعالى مما يجوز تعظيمه بحق من الحقوق فليس يقول إنها يمين تتعلق بها كفارة ؛ إلا أنه من قصد الكذب كان ملوما ؛ لأنه فى الباطن مستخف بما وجب عليه تعظيمه . قالوا : وقوله تعالى « لعمرك » أى وحياتك . وإذا أقسم الله تعالى بحياة نبيه فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته . وعلى مذهب مالك معنى قوله : « لعمرك » و « التين والزيتون »^(١) « والطور » و « كتاب مسطور »^(٢) « والنجم إذا هوى » « والشمس وضحاها »^(٣) « لا أقسم بهذا البلد » وأنت حل بهذا البلد . ووالد وما ولد^(٤) . كل هذا معناه : وخالق التين والزيتون ، و « برب الكتاب المسطور » ، و « برب البلد الذى حلت به » ، وخالق عيشك وحياتك ، وحق محمد ، فاليمين والقسم حاصل به سبحانه لا بالمخلوق . قال ابن خويزمنداد : ومن جُوز اليمين بغير الله تعالى تأول قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تحلفوا

(١) أراد بالأفارع بنى قريع بن عوف « وكانوا قد وشوا به إلى النعمان .

(٢) البيت لطرفة بن العبد . والطول : الحبل . وثيابه : ما نعى منه . (٣) راجع ج ٦ ص ٢٦٩ وما بعدها .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ١١٠ و ٧٢ و ٥٩ . (٥) راجع ج ١٧ ص ٥٨ و ٨١ .

بآبائكم“ وقال : إنما نهى عن الحلف بالآباء الكفار « ألا ترى أنه قال لما حلفوا بآبائهم : ”لئيل عند الله أكرم من آبائكم الذين ماتوا في الجاهلية“ . ومالك حمل الحديث على ظاهره . قال ابن خزيمة منداد : واستدل أيضا من جوز ذلك بأن إيمان المسلمين جرت منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا أن يحلفوا بالنبي صلى الله عليه وسلم « حتى أن أهل المدينة إلى يومنا هذا إذا حاكم أحدهم صاحبه قال : احلف لي بحق ما حواه هذا القبر « وبحق ساكن هذا القبر ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك بالحرم والمشاعر العظام ، والركن والمقام والمحراب وما يتلى فيه ^(١) .

قوله تعالى : فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ) نصب على الحال ، أى وقت شروق الشمس . يقال : أشرقت الشمس أى أضاءت « وشرفت إذا طلعت . وقيل : هما لغتان بمعنى . وأشرق القوم أى دخلوا فى وقت شروق الشمس . مثل أصبحوا وأمسا ، وهو المارد فى الآية . وقيل : أراد شروق الفجر . وقيل : أول العذاب كان عند الصبح وامتد إلى شروق الشمس ، فكان تمام الهلاك عند ذلك . والله أعلم . و « الصَّيْحَةُ » العذاب . وتقدم ذكر « سِجِّيلٍ » ^(٢) .

قوله تعالى : إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾
فيه ثلاثان :

الأولى — قوله تعالى : (لِلْمُتَوَسِّمِينَ) روى الترمذى الحكيم فى (نوادر الأصول) من حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « للمتوسمين » وهو قول مجاهد . وروى أبو عيسى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله

(١) تأمل هذا مع قوله عليه الصلاة والسلام “ من كان حائفا فليحلف بالله أنه أريمت “ .

(٢) راجع ج ٩ ص ٨١ .

عليه وسلم : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ — ثُمَّ قَرَأَ — » إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ » . قال : هذا حديث غريب . وقال مقاتل وابن زيد : للمتوسمين للتفكرين . الضحاك : للناظرين . قال الشاعر ^(١) :

أوكلما وردت عكاظ قبيلة ■ بعثوا إلى عريفهم يتوسم

وقال قتادة : للعتبرين ؛ قال زهير :

وفيهن ملهى للصدیق ومنظر ■ أنيق لعين الناظر المتوسم

وقال أبو عبيدة : للتبصرين ، والمعنى متقارب . وروى الترميذی الحكيم من حديث ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَابِدًا يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ » . قال العلماء : التوسم تفعل من الوسم ، وهى العلامة التى يستدل بها على المطلوب غيرها . يقال : توسمت فيه الخير إذا رأيت يسم ذلك فيه ؛ ومنه قول عبد الله ابن رواحة للنبي صلى الله عليه وسلم :

إني توسمت فيك الخير أعرفه ■ والله يعلم أنى ثابت البصر

آخر :

توسمت له رأيت مهابة ■ عليه وقلت المرء من آل هاشم

واتسم الرجل إذا جعل لنفسه علامة يعرف بها . وتوسم الرجل طلب كلاً الوشمي . وأنشد :
وأصبحن كالدم النواع غدوة ■ على وجهه من ظاعن متوسم

وقال ثعلب : الواسم الناظر إليك من فرقك إلى قدمك . وأصل التوسم التثبت والتفكر ؛ مأخوذ من الوسم وهو التأيد بمجديدة فى جلد البعير وغيره ■ وذلك يكون بمجودة القريحة وحيدة الخاطر وصفاء الفكر . زاد غيره ■ وتفريغ القلب من حشو الدنيا ■ وتطهيره من أدناس المعاصي وكثورة الأخلاق وقُصُول الدنيا . روى نهشل عن ابن عباس ■ للمتوسمين ■ قال : لأهل الصلاح والخير . وزعمت الصوفية أنها كرامة . وقيل : بل هى استدلال بالعلامات ،

(١) هو طريف بن تميم النبيري (عن شواهد سيبويه) .

ومن العلامات ما يبدو ظاهراً لكل أحد وبأول نظرة ، ومنها ما يخفى فلا يبدو لكل أحد ولا يدرك ببادئ النظر . قال الحسن : المتوسّمون هم الذين يتوسّمون الأمور فيعلمون أن الذي أهلك قوم لوط قادر على أن يهلك الكفار ؛ فهذا من الدلائل الظاهرة . ومثله قول ابن عباس : ما سألتني أحد عن شيء إلا عرفت أفيقه هو أو غير فقيه . وروى عن الشافعي ومحمد بن الحسن أنهما كانا بفتاء الكعبة ورجل على باب المسجد فقال أحدهما : أراه نجاراً^(١) ، وقال الآخر : بل حداد ، فتبادر من حضر إلى الرجل فسأله فقال : كنت نجاراً وأنا اليوم حداد . وروى عن جندب بن عبد الله البجلي أنه أتى على رجل يقرأ القرآن فوقف فقال : من سمع سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به . فقلنا له : كأنك عرضت بهذا الرجل ؟ فقال : إن هذا يقرأ عليك القرآن اليوم ويخرج غداً حروياً ؛ فكان رأس الحرورية ، واسمه مرداس . وروى عن الحسن البصري أنه دخل عليه عمرو بن عبيد فقال : هذا سيد فتيان البصرة إن لم يحدث ، فكان من أمره من القدر ما كان ، حتى هجره عامة إخوانه . وقال لأيوب : هذا سيد فتيان أهل البصرة ، ولم يستثن . وروى عن الشعبي أنه قال لداود الأزدي وهو بماريه : إنك لا تموت حتى تُكوى في رأسك ، وكان كذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل عليه قوم من مدّحج فيهم الأشتر ، فصعد فيه النظر وصوبه وقال : أيهم هذا ؟ قالوا : مالك بن الحارث . فقال : ما له قاتله الله ! إني لأرى للمسلمين منه يوماً عصيباً ؛ فكان منه في الفتنة ما كان . وروى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه : أن أنس بن مالك دخل عليه ، وكان قد مرّ بالسوق فنظر إلى امرأة ، فلما نظر إليه قال عثمان : يدخل أحدكم على وفي عينيه أثر الزنى ! فقال له أنس : أَوْحياً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال لا ! ولكن برهان وفراصة وصدق . ومثله كثير عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين .

الثانية — قال [القاضى]^(٢) أبو بكر بن العربي : « إذا ثبت أن التوسم والتفرس من مدارك المعاني فإن ذلك لا يترتب عليه حكم ولا يؤخذ به موسوم ولا متفرس . وقد كان قاضى القضاة الشامى المالكي ببغداد أيام كوني بالشام يحكم بالفراصة في الأحكام ، جرياً على طريق إياس

ابن معاوية أيام كان قاضياً ، وكان شيخنا نحر الإسلام أبو بكر الشاسي صنف جزءاً في الرد عليه ، كتبه لي بخطه وأعطانيه ، وذلك صحيح ؛ فإن مدارك الأحكام معلومة شرعاً مدركة قطعاً وليست الفراسة منها .

قوله تعالى : **وَإِنَّهَا لَإِسْبِيلٌ مُّقِيمٌ** ﴿٧٦﴾ **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ** ﴿٧٧﴾ **وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ** ﴿٧٨﴾ **فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَعِلاَمَةٌ مُّبِينَةٌ** ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : **﴿وَإِنَّهَا﴾** يعني قرى قوم لوط . **﴿لَإِسْبِيلٌ مُّقِيمٌ﴾** أى على طريق قومك يا محمد إلى الشام . **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾** أى لبرة للصدقين . **﴿وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾** يريد قوم شعيب ، كانوا أصحاب غياض ورياض وشجر مثمر . والأيكَةُ : النقيضة . وهى جماعة الشجر ، والجمع الأيكة . ويروى أن شجرهم كان دوماً وهو المقل . قال النابغة :

تَجَلُّوْا بِقَادِمَتِي حَامَةً أَيْكَةٍ • بَرْدًا أَيْفَ لِسَانِهِ بِالْأَيْمِدِ

وقيل : الأيكة اسم القرية . وقيل : اسم البلدة . وقال أبو عبيدة : الأيكة وليكة مدينتهم بمنزلة بكة من مكة . وتقدم خبر شعيب وقومه . **﴿وَإِنَّهُمَا لَعِلاَمَةٌ مُّبِينَةٌ﴾** أى بطريق واضح فى نفسه ، يعنى مدينة قوم لوط وبقعة أصحاب الأيكة يعتبر بهما من يمز عليهما .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ** ﴿٨٠﴾

الحجر ينطلق على معان : منها حجر الكعبة . ومنها الحرام ؛ قال الله تعالى : **« وَحِجْرًا مَّحْجُورًا »** أى حراماً محرمًا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : **« لِّذِي حِجْرٍ »** ^(١) والحجر حجر القميص ، والفتح أفصح . والحجر الفرس الأنثى . والحجر ديار ثمود ، وهو المراد هنا ،

أى المدينة؛ قاله الأزهري . قتادة : وهى ما بين مكة وتبوك، وهو الوادى الذى فيه ثمود .
 الطبرى : هى أرض بين الحجاز والشام، وهم قوم صالح . وقال : ((المرسلين)) وهو صالح
 وحده، ولكن من كذب نبياً فقد كذب الأنبياء كلهم ؛ لأنهم على دين واحد فى الأصول فلا
 يجوز التفريق بينهم . وقيل : كذبوا صالحاً ومن تبعه ومن تقدمه من النبيين أيضاً . والله
 أعلم . روى البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة
 تبوك أمرهم ألا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها . فقالوا : قد عجنّا وأستقينا . فأمرهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا الماء وأن يطرحوا ذلك العجين . وفى الصحيح
 عن ابن عمر أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود ، فاستقوا
 من آبارها وعجنوا به العجين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوا
 ويعلفوا الإبل العجين ، وأمرهم أن يستقوا من البئر التى تردها الناقة . وروى أيضاً عن
 ابن عمر قال : صررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : " لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذراً أن يصيبكم
 مثل ما أصابهم " ثم زجر^(١) فأمرع .

قلت : ففى هذه الآية التى بين الشارع حكمها وأوضح أمرها ثمان مسائل ، استنبطها العلماء
 واختلف فى بعضها الفقهاء ، فأولها — كراهة دخول تلك المواضع ، وعليها حمل بعض العلماء
 دخول مقابر الكفار ؛ فإن دخل الإنسان شيئاً من تلك المواضع والمقابر فعلى الصفة التى أرشد
 إليها النبي صلى الله عليه وسلم من الاعتبار والخوف والإسراع . وقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : " لا تدخلوا أرض بابل فإنها ملعونة " .

مسئلة : أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهرق ما استقوا من بئر ثمود وإلقاء ما عجن
 وخبز به لأجل أنه ماء مخطئ ، فلم يحز الانتفاع به فراراً من سخط الله . وقال " اعلفوه الإبل " .

قلت : وهكذا حكم الماء النجس وما يمجن به . وثانيها — قال مالك : إن ما لا يجوز استعماله من الطعام والشراب يجوز أن تعلقه الإبل والبهايم ، إذ لا تكليف عليها ؛ وكذلك قال في العسل النجس ، إنه يعلقه النحل . وثالثها — أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلق ما مجن بهذا الماء الإبل ، ولم يأمر بطرحه كما أمر في لحوم الحمر الإنسية يوم خيبر ؛ فدل على أن لحم الحمر أشد في التحريم وأغلظ في التنجيس . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسب الجماع أن يعلق الناضخ والريق ، ولم يكن ذلك لتحريم ولا تنجيس . قال الشافعي : ولو كان حراما لم يأمره أن يطعمه رقيقه ؛ لأنه متعبد فيه كما تعبد في نفسه . ورابعها — في أمره صلى الله عليه وسلم بعلق الإبل المعجن دليل على جواز حمل الرجل النجاسة إلى كلابه لياكلوها ؛ خلافا لمن منع ذلك من أصحابنا وقال : تطلق الكلاب عليها ولا يحملها إليها . وخامسها — أمره صلى الله عليه وسلم أن يستقوا من بئر الناقة دليل على التبرك بآثار الأنبياء والصالحين ، وإن تقادمت أعصارهم وخفيت آثارهم ؛ كما أن في الأول دليلا على بنض أهل الفساد وذم ديارهم وآثارهم . هذا ، وإن كان التحقيق أن الجملادات غير مؤخذات لكن المقرون بالمحبيب محبوب ، والمقرون بالمكروه المبغوض مبغوض ؛ كما قال كثير :

أحبّ لحبها السوداء حتى ■ أحبّ لحبها سُود الكلاب

وكما قال آخر :

أمر على الديار ديار ليلي ■ أقبل ذا الجدار وذو الجدارا
وما تلك الديار شغفن قلبي ■ ولكن حب من سكن الديارا

وسادسها — منع بعض العلماء الصلاة بهذا الموضع وقال : لا تجوز الصلاة فيها لأنها دار سخط وبقعة غضب . قال ابن العربي : فصارت هذه البقعة مستثناة من قوله صلى الله عليه وسلم : "جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا" فلا يجوز التيمم بترابها ولا الوضوء من مائها ولا الصلاة

(١) الناضخ : البعير يستنق عليه . (٢) الرواية المشهورة « وما حب الديار » . والبيتان مجنون ليلي . (راجع نزاة الأدب في الشاهد التسمين بعد المسائين) .

فيها . وقد روى الترمذى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى فى سبع مواطن : فى المذبلّة والمجذرة والمقبرة وقارة الطريق ، وفى الحمام وفى معاطن الإبل وفوق بيت الله . وفى الباب عن أبى هريرة وجابر وأنس : حديث ابن عمر إسناده ليس بذلك القوي ، وقد تُكلم فى زيد بن جبرة من قبل حفظه . وقد زاد علماؤنا : الدار المغصوبة والكنيسة والبيعة والبيت الذى فيه تمائيل ، والأرض المغصوبة أو موضعا تستقبل فيه نائما أو وجه رجل أو جدارا عليه نجاسة . قال ابن العربى : ومن هذا المواضع ما منع لحق الغير ، ومنه ما منع لحق الله تعالى ، ومنه ما منع لأجل النجاسة المحققة أو لغلبيتها ؛ فما منع لأجل النجاسة إن فرش فيه ثوب طاهر كالحمام والمقبرة فيها أو إليها فإن ذلك جائز فى المدونة . وذكر أبو مصعب عنه الكراهة . وفرق علماؤنا بين المقبرة القديمة والحديدة لأجل النجاسة ، وبين مقبرة المسلمين والمشركين ؛ لأنها دار عذاب وبقعة سخط كالبحر . وقال مالك فى المجموعة : لا يصلى فى أعطان الإبل وإن فرش ثوبا ، كأنه رأى لها علتين : الاستتار بها ونفارها فتفسد على المصل صلاته ، فإن كانت واحدة فلا بأس ؛ كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ؛ فى الحديث الصحيح . وقال مالك : لا يصلى على بساط فيه تمائيل إلا من ضرورة . وكره ابن القاسم الصلاة إلى القبلة فيها تمائيل ، وفى الدار المغصوبة ، فإن فعل أجزاء . وذكر بعضهم عن مالك أن الصلاة فى الدار المغصوبة لا تجزى . قال ابن العربى : وذلك عندى بخلاف الأرض فإن الدار لا تدخل إلا بإذن ، والأرض وإن كانت ملكا فإن المسجدية فيها قائمة لا يطلها الملك .

قلت : الصحيح — إن شاء الله — الذى يدل عليه النظر والخبر أن الصلاة بكل موضع طاهر جائزة صحيحة . وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم : « إن هذا وإد به شيطان » وقد رواه معمر عن الزهري فقال : وأخرجوا عن الموضع الذى أصابتكم فيه الغفلة . وقول على : نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أصلى بأرض بابل فإنها ملعونة . وقوله عليه

(١) فى الموطأ : « لأنها يستتر بها للبول والغائط ؛ فلا تكاد تسلم مباركها من النجاسة » .

(٢) أى ناقة واحدة .

السلام حين مرّ بالحجر من ثمود : " لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين " ونهيه عن الصلاة في معادن الإبل إلى غير ذلك مما في هذا الباب ، فإنه مردود إلى الأصول المجتمع عليها والدلائل الصحيحة مجيئها . قال الإمام الحافظ أبو عمر : المختار عندنا في هذا الباب أن ذلك الوادي وغيره من بقاع الأرض جائز أن يصلى فيها كلها ما لم تكن فيها نجاسة متيقنة تمنع من ذلك ، ولا معنى لاعتلال من أعتل بأن موضع النوم عن الصلاة موضع شيطان ، وموضع ملعون لا يجب أن تقام فيه الصلاة ، وكل ما روى في هذا الباب من النهي عن الصلاة في المقبرة وبأرض بابل وأعطان الإبل وغير ذلك مما في هذا المعنى ، كل ذلك عندنا منسوخ ومدفوع لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض كلها مسجدا وطهورا " ، وقوله صلى الله عليه وسلم مخبرا أن ذلك من فضائله ومما خص به ، وفضائله عند أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص . قال صلى الله عليه وسلم : " أوتيت خمسا " — وقد روى سنا . وقد روى ثلاثا وأربعا . وهي تنتهي إلى أزيد من تسع ، قال فيهن — " لم يؤت من أحد قبلي بعثت إلى الأحمر والأسود ونصرت بالرعب وجعلت أمي خير الأمم وأحلت لي الفنائم وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأوتيت الشفاعة وبعثت بجموع الكليم وبيننا أنا نائم أتيت بفتاح الأرض فوضعت في يدي وأعطيت الكوثر وختم بي النبيون " رواها جماعة من الصحابة . وبعضهم يذكر بعضها ، ويذكر بعضهم ما لم يذكر غيره ، وهي صحاح كلها . وجائز على فضائله الزيادة وغير جائز فيها النقصان ؛ ألا ترى أنه كان عبدا قبل أن يكون نبيا ثم كان نبيا قبل أن يكون رسولا ؛ وكذلك روى عنه . وقال : " مما أدرى ما يفعل بي ولا بكم " ثم نزلت : « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » .^(٢) وسمع رجلا يقول : يا خير البرية . فقال : " ذاك إبراهيم " وقال : " لا يقولن أحدكم أنا خير من يونس بن مئنا " وقال : " السيد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام " ثم قال بعد ذلك كله : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر " . ففضائله صلى الله عليه وسلم لم تزل

(١) في روى : سبع .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٦١ .

تردد إلى أن قبضه الله؛ فمن هاهنا قلنا : إنه لا يجوز عليها النسخ ولا الاستثناء ولا التغصن ، وجائزها الزيادة . ويقول صلى الله عليه وسلم : " جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا " أجزا الصلاة فى المقبرة والحمام وفى كل موضع من الأرض إذا كان طاهرا من الأنجاس . وقال صلى الله عليه وسلم لأبى ذر : " حيثما أدركك الصلاة فصل فإن الأرض كلها مسجد " ذكره البخارى ولم يخص موضعا من موضع . وأما من احتج بحديث ابن وهب قال : أخبرنى يحيى بن أيوب عن زيد بن جبير عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر ، حديث الترمذى الذى ذكرناه فهو حديث انفرد به زيد بن جبير وأنكره عليه ، ولا يعرف هذا الحديث مسندا إلا برواية يحيى بن أيوب عن زيد بن جبير . وقد كتب الليث بن سعد إلى عبد الله بن نافع مولى ابن عمر يسأله عن هذا الحديث ، وكتب إليه عبد الله بن نافع لا أعلم من حدث بهذا عن نافع إلا قد قال عليه الباطل . ذكره الحلوانى عن سعيد بن أبى مریم عن الليث ، وليس فيه تخصيص مقبرة المشركين من غيرها . وقد روى عن على بن أبى طالب قال : نهانى حبيبى صلى الله عليه وسلم أن أصلى فى المقبرة ، ونهانى أن أصلى فى أرض بابل فإنها ملعونة . وإسناده ضعيف مجتمع على ضعفه . وأبو صالح الذى رواه عن على هو سعيد ابن عبد الرحمن الغفارى " بصرى " ليس بمشهور ولا يصح له سماع عن على . ومن دونه مجهولون لا يعرفون . قال أبو عمر : وفى الباب عن على من قوله غير مرفوع حديث حسن الإسناد ، رواه الفضل بن دكين قال : حدثنا المغيرة بن أبى الحرز الكندى قال حدثنى أبو العنيس مجمر بن عنبس قال : خرجنا مع على إلى الحرورية ، فلما جاوزنا سوريا وقع بأرض بابل ، قلنا : يا أمير المؤمنين أسيبت الصلاة الصلاة ، فأبى أن يكلم أحدا . قالوا : يا أمير المؤمنين ، قد أسيبت . قال بلى ، ولكن لا أصلى فى أرض خسف الله بها . والمغيرة بن أبى الحرز كوفى ثقة ، قاله يحيى بن معين وغيره . ومجمر بن عنبس من كبار أصحاب على . وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام " . قال الترمذى : رواه سفيان الثورى عن عمرو بن

يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا، وكأنه أثبت وأصح . قال أبو عمر : فسقط الاحتجاج به عند من لا يرى المرسل حجة ، ولو ثبت كان الوجه ما ذكرناه . ولستنا نقول كما قال بعض المتحطين لمذهب المدنيين : إن المقبرة في هذا الحديث وغيره أريد بها مقبرة المشركين خاصة ؛ فإن قال : المقبرة والحمام بالألف واللام ؛ فغير جائز أن يرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة أو حمام دون حمام بغير توقيف عليه ، فهو قول لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا خبر صحيح ، ولا مدخل له في القياس ولا في المعقول ، ولا دل عليه فحوى الخطاب ولا خرج عليه الخبر . ولا يخلو تخصيص من خص مقبرة المشركين من أحد وجهين : إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر ؛ لأن كل موضع هم فيه بأجسامهم وأقدامهم فهو كذلك ، وقد جل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم مما لا معنى له . أو يكون من أجل أنها بقعة مخط ، فلو كان كذلك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينى مسجده في مقبرة المشركين وينبشها ويسويها وينى عليها ، ولو جاز لقائل أن يخص من المقابر مقبرة للصلاة فيها لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء من أجل هذا الحديث . وكل من كره الصلاة في المقبرة لم يخص مقبرة من مقبرة ؛ لأن الألف واللام إشارة إلى الجنس لا إلى المعهود ، ولو كان بين مقبرة المسلمين والمشركين فرق لينه صلى الله عليه وسلم ولم يهمله ؛ لأنه بعث مبينا . ولو ساغ لجاهل أن يقول : مقبرة كذا بلحاز لا نقرأ أن يقول : حمام كذا ؛ لأن في الحديث المقبرة والحمام . وكذلك قوله : المزبلة والمجزرة ؛ غير جائز أن يقال : مزبلة كذا ولا مجزرة كذا ولا طريق كذا ؛ لأن التحكم في دين الله غير جائز .

وأجمع العلماء على أن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيبا طاهرا نظيفا جائزا . وكذلك أجمعوا على أن من صلى في كنيسة أو بيعة على موضع طاهر ، أن صلاته ماضية جائزة . وقد تقدم هذا في سورة « براءة »^(١) . ومعلوم أن الكنيسة أقرب إلى أن تكون بقعة مخط من المقبرة ؛

لأنها بقعة يعصى الله ويكفر به فيها ، وليس كذلك المقبرة . وقد وردت السنة باتخاذ البيع والكائس مساجد . روى النسائي عن طلق بن علي قال : خرجنا وفدا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا معه . وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا . وذكر الحديث . وفيه : " فإذا أتيتم أرضكم فأكسروا بيعتكم واتخذوها مسجدا " . وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم . وقد تقدم في « براءة » . وحسبك بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى مبنيًا في مقبرة المشركين ، وهو حجة على كل من كره الصلاة فيها . ومن كره الصلاة في المقبرة سواء كانت لمسلمين أو مشركين الثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والشافعي وأصحابهم . وعند الثوري لا يبعد . وعند الشافعي أجزاء إذا صلى في المقبرة في موضع ليس فيه نجاسة . للأحاديث المعلومة في ذلك ، ولحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا " ، ولحديث أبي هريرة الغنوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها " . وهذان حديثان ثابتان من جهة الإسناد ، ولا حجة فيهما ، لأنهما محتملان للتأويل ، ولا يجب أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طاهر إلا بدليل لا يحتمل تأويلا . ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركين إلا ما حكيناه من خطأ القول الذي لا يشتغل بمثله . ولا وجه له في نظر ولا في صحيح أثر .

(٢) وثانها - الحائط يلي فيه التين والعذرة ليكرم فلا يصل فيه حتى يسقى ثلاث مرات ، لما رواه الدارقطني عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحائط يلي فيه العذرة والتين قال : " إذا سقى ثلاث مرات فصل فيه " . وخرجه أيضا من حديث نافع عن ابن عمر أنه سئل عن هذه الحيطان التي تلي فيها العذرات وهذا الزيل ، يصل فيها ؟ فقال : إذا سقيت ثلاث مرات فصل فيها . رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم . اختلفا في الإسناد ، والله أعلم .

قوله تعالى : **وَأَيِّنُّهُمْ ءَايَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ** ﴿٨١﴾

قوله تعالى : **((وَأَيِّنُّهُمْ ءَايَاتِنَا))** أى بآياتنا . كقوله « آتَيْنَا غَدَاءَنَا »^(١) أى بغدائنا . والمراد الناقة « وكان فيها آيات جمّة : نروجها من الصخرة ، ودُّنُوُ نتاجها عند خروجها ، وعظمتها حتى لم تشبهها ناقة ، وكثرة لبنها حتى تكفيهم جميعا . ويحتمل أنه كان لصالح آيات أُخر سوى الناقة ، كالبر وغيره . **((فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ))** أى لم يعتبروا .

قوله تعالى : **وَكَانُوا يَخْتُونُ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ** ﴿٨٢﴾ **فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ** ﴿٨٣﴾ **فَأَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٨٤﴾

النحت في كلام العرب : البرى والنجر . نحتة ينحته (بالكسر)^(٢) نحتا أى براه . والنحاة البراية . والمنحت ما ينحت به . وفى التثنية « أَتَعْبُدُونَ مَا تَخْتُونُ »^(٣) أى تعجرون وتضعون . فكانوا يخفون من الجبال بيوتا لأنفسهم بشدة قوتهم . **((آمِنِينَ))** أى من أن تسقط عليهم أو تخرب . وقيل : آمنين من الموت . وقيل : من العذاب . **((فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ))** أى فى وقت الصبح ، وهو نصب على الحال . وقد تقدّم ذكر الصيحة فى هود والأعراف .^(٤) **((فَأَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ))** من الأموال والحصون فى الجبال ، ولا ما أعطوه من القوة .

قوله تعالى : **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ** ﴿٨٥﴾ **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ** ﴿٨٦﴾

(١) راجع ج ١١ ص ١٢ . (٢) وبالفتح وبه قرأ الحسن وذكر فى المثلثات أن المتواتر هو الصبح .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٩٦ . (٤) راجع ج ٩ ص ٦١ و ج ٧ ص ٢٤٢ .

قوله تعالى : (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) أى للزوال والفناء .
 وقيل : أى لأجازى المحسن والمسيء ؛ كما قال : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » . (وَلِإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ) ^(١)
 أى لكائنة فيجزى كل بعمله . (فاصفح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ) مثل «وَأَهْرَجَهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا» أى تجاوز
 عنهم يا عهد ، وأعف عفوا حسنا ؛ ثم نسخ بالسيف . قال قتادة : نسخه قوله : « فَاقْتُلُوهُمْ
 وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ » . وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « لقد جئتمكم بالذبح
 وبسنت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة » ؛ قاله عكرمة ومجاهد . وقيل : ليس بمنسوخ ، وأنه
 أمر بالصفح فى حق نفسه فيما بينه وبينهم . والصفح : الإعراض ؛ عن الحسن وفضله .
 (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ) أى المقدر للخلق والأخلاق . (الْعَلِيمُ) بأهل الوفاق والنفاق .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْأَمْثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٧٧﴾

اختلف العلماء فى السبع المثاني ؛ فقيل : الفاتحة ؛ قاله على بن أبى طالب وأبو هريرة
 والربيع بن أنس وأبو العالية والحسن وضميرهم ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه
 ثابتة ، من حديث أبى بن كعب وأبى سعيد بن المولى . وقد تقدم فى تفسير الفاتحة . ^(٢) ونرجع
 الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله أم القرآن
 وأم الكتاب والسبع المثاني » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وهذا نص ، وقد تقدم
 فى الفاتحة . وقال الشاعر :

نشدتكم بمثل القرآن • أم الكتاب السبع من مثاني

وقال ابن عباس : هى السبع الطول : البقرة • وآل عمران ، والنساء • والمائدة ،
 والأنعام ، والأعراف ، والأفقال والتوبة معا ؛ إذ ليس بينهما التسمية . روى النسائي :

(١) راجع ج ١٧ ص ١٠٥ . (٢) راجع ج ١٩ ص ٤٤ . (٣) راجع ج ٥ ص ٣١٠ .

(٤) كذا فى الأصول وتفسير الطبرى . وفى كتاب الجامع الصغير : « بالجهاد » . (٥) كذا فى الأصول .

(٦) راجع ج ١ ص ٨٠ .

حدثنا علي بن حجر أخبرنا شريك عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل : **(سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي)** قال : السبع الطول : وسميت مثنائي لأن العبر والأحكام والحدود ثبتت فيها . وأنكر قوم هذا وقالوا : أنزلت هذه الآية بمكة . ولم ينزل من الطول شيء إذ ذاك . وأجيب بأن الله تعالى أنزل القرآن إلى السماء الدنيا ثم أنزله منها نجوما : فما أنزله إلى السماء الدنيا فكأنما آتاه محمد صلى الله عليه وسلم وإن لم ينزل عليه بعد . ومن قال إنها السبع الطول : عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد . وقال جرير :

جزى الله الفرزدق حين يُسمى • مُضِيعًا لِلْفَصْلِ وَالْمَثَانِي

وقيل : المثنائي القرآن كله ؛ قال الله تعالى : **«كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيًّا»** . هذا قول الضحاك وطاوس وأبو مالك ، وقاله ابن عباس . وقيل له : مثنائي ؛ لأن الأنباء والقصص ثبتت فيه . وقالت صفية بنت عبد المطلب ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فقد كان نوراً ساطعاً يُهتدى به • يُخَصُّ بِتَنْزِيلِ الْمَثَانِي الْمُعْظَمِ

أى القرآن . وقيل : المراد بالسبع المثنائي أقسام القرآن من الأمر والنهى والتبشير والإنذار وضرب الأمثال وتعميد نعم وأنباء قرون ؛ قاله زياد بن أبي مريم . والصحيح الأول لأنه نص . وقد قدمنا في الفاتحة أنه ليس في تسميتها بالمثنائي ما يمنع من تسمية غيرها بذلك ؛ إلا أنه إذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت عنه نص في شيء لا يحتمل التأويل كان الوقوف عنده .

قوله تعالى : **(وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ)** فيه إضمار تقديره . وهو أن الفاتحة القرآن العظيم لاشتمالها على ما يتعلق بأصول الإسلام . وقد تقدّم في الفاتحة . وقيل : الواو مقحمة ، التقدير : ولقد آتيناك سبعا من المثنائي القرآن العظيم . ومنه قول الشاعر :

إلى الملك القسرم وابن المهلم • وليت الكتبية في المزدحم

وقد تقدّم عند قوله : **«حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى»** .

قوله تعالى : لَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَآخُضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾
فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ ﴾ المعنى : قد أغنيتك بالقرآن عما في أيدي الناس ، فإنه ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، أى ليس منا من رأى أنه ليس بغنى بما عنده من القرآن حتى يطمح بصره إلى زخارف الدنيا وعنده معارف المولى . يقال : إنه وافى سبع قوافل من بصرى وأذرمات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد ، فيها البر والطيب والجوهر وأمتعة البحر ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقويتنا بها وأنفقناها في سبيل الله ، فأنزل الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ » أى فهى خير لكم من القوافل السبع ، فلا تمدن أعينكم إليها . وإلى هذا صار ابن عينة ، وأورد قوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » أى من لم يستغن به . وقد تقدم هذا المعنى في أول الكتاب . ومعنى ﴿ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ أى أمثالا في النعم ، أى الأغنياء بعضهم أمثال بعض في الغنى ، فهم أزواج .

الثانية - هذه الآية تقتضى الزجر عن التشوف إلى متاع الدنيا على الدوام ، وإقبال العبد على عبادة مولاه . ومثله « وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثَنَّهُمْ فِيهِ » الآية . وليس كذلك ؛ فإنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « حُببَ إِلَى مَنْ دُنِيَاهُ النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَجَعَلَتْ قِرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . وكان عليه الصلاة والسلام يتشاغل بالنساء ، جيلة الآدمية وتشوف الحلقة الإنسانية ، ويحافظ على الطيب ، ولا تفزله عين إلا في الصلاة لدى مناجاة المولى ، ويرى أن مناجاته أخرى من ذلك وأولى ، ولم يكن في دين محمد الرهبانية والإقبال على الأعمال الصالحة بالكلية كما كان في دين عيسى .

(١) راجع ج ١ ص ١٢ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦١ . (٣) كذا في سنن النسائي ومستدرك الإمام أحمد . والذى في الأصول : « حُببَ إِلَى مَنْ دُنِيَاهُ ثَلَاثٌ ... الخ » وبكلمة « ثَلَاثٌ » لا يستقيم الكلام . راجع كشف الخفاء ج ١ ص ٣٣٨ فيه بحث شيق واف . (٤) أى الإقطاع الكلى عن الدنيا فإنه من صفات الرهبانية .

وإنما شرع الله سبحانه حنيفية سمعة خالصة عن المخرج خفيفة على الآدمي، يأخذ من الادمية بشهواتها ويرجع إلى الله بقلب سليم . ورأى القراء والمخلصون من الفضلاء الانكفاف عن اللذات والمخلوص لرب الأرض والسموات اليوم أولى؛ لما غلب على الدنيا من الحرام . وأضطر العبد في المعاش إلى مخالطة من لا تجوز مخالطته ومصانعة من تحرم مصانعته . فكانت القراءة أفضل، والفرار عن الدنيا أصوب للعبد وأعدل؛ قال صلى الله عليه وسلم : « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنًا يَتَّبِعُهَا شَعْفُ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعُ الْقَطْرِ يَفْرُغُ بِيَدَيْنِهِ مِنَ الْفِتَنِ » . قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى ولا تحزن على المشركين إن لم يؤمنوا . وقيل : المعنى لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا فلك في الآخرة أفضل منه . وقيل : لا تحزن عليهم إن صاروا إلى العذاب فهم أهل العذاب . ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى إلى جانبك لمن آمن بك وتواضع لهم . وأصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرج . بفعل ذلك وصفا لتقريب الإنسان أنبأه . ويقال : فلان خافض الجناح، أى وقور ساكن . والجناحان من ابن آدم جانباه . ومنه « وَأَضْمَمْتُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ » وجناح الطائر يده . وقال الشاعر :

وَحَسْبُكَ فِتْنَةً لَزِيمٌ قَوْمٌ يَمْدُ عَلَى أُنْحَى سُقْمِ جَنَاحَا

أى تواضعا ولينا .

قوله تعالى : وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿١٩﴾ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٢٠﴾

في الكلام حذف؛ أى إني أنا النذير المبين عذابا، فحذف المفعول، إذ كان الإنذار يدل عليه، كما قال في موضع آخر : « أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » . وقيل : الكاف زائدة، أى أنذرتكم ما أنزلنا على المقتسمين، كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : أنذرتكم

(١) أى رومها . (٢) راجع ج ١١ ص ١٩٠ . (٣) راجع ج ١٥ ص ٣٤٦ .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٧ .

مثل ما أنزلنا بالمقتسمين . وقيل : المعنى كما أنزلنا على المقتسمين ، أى من المذاب وكفيناك المستهزئين ، فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين بفوا « فإنما كفيناك أولئك الرؤساء الذين كنت تلقى منهم ما تلقى » .

وآختلف في « المقتسمين » على أقوال سبعة : الأول — قال مقاتل والقراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فأقسموا أعقاب مكة وأناقباها وبخاجها يقولون لمن سلكتها : لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة « فإنه مجنون » وربما قالوا ساحر ، وربما قالوا شاعر ، وربما قالوا كاهن . وسموا المقتسمين لأنهم اقتصموا هذه الطرق ، فأماتهم الله شريفة « وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حاكمًا على باب المسجد » فإذا سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : صدق أولئك . الثانى — قال قتادة : هم قوم من كفار قريش اقتصموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه حجرا « وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأولين . الثالث — قال ابن عباس : هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه ، وكفروا ببعضه . وكذلك قال عكرمة : هم أهل الكتاب ، وسموا مقتسمين لأنهم كانوا مستهزئين ، فيقول بعضهم : هذه السورة لى وهذه السورة لك . وهو القول الرابع . الخامس — قال قتادة : قسموا كتابهم ففزقوه وبددوه وحرقوه . السادس — قال زيد بن أسلم : المراد قوم صالح « تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين » كما قال تعالى : « تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ » . السابع — قال الأخفش : هم قوم اقتصموا أيماننا تحالفوا عليها . وقيل : إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحارث وأمية بن خلف ومنبه بن الحجاج ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٥١﴾

هذه صفة المقتسمين . وقيل : هو مبتدأ وخبره « لَنَسَأَنَّهُمْ » . ووحد العِضِينَ عِصَّةً ، من عصيت الشيء تعصية أى فرقته « وكل فرقة عِصَّة » . وقال بعضهم : كانت فى الأصل

(١) الأعقاب ما بعد مكة من الطرق يحد منها الناس ، والأقاب : منافذ الجبال ، والفجاج : الطرق الواسعة

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢١٦ .

عِصْوَةٌ فنقصت الواو، ولذلك جمعت عضين ؛ كما قالوا : عِزِينَ في جميع عِزَّة ۖ والأصل عِزْرَةٌ ، وكذلك ثَبَّة وثين . ويرجع المعنى إلى ما ذكرناه في المقتسمين . قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض . وقيل : فترقوا أفاويلهم فيه بفعلوه كذبا وسحرا وكهانة وشعرا . عضوته أى فرقته . قال الشاعر — هورؤبة — :

• وليس دين الله بالمُعْضَى •

أى بالمتزق . ويقال : نقصانه الماء وأصله عَضَةٌ ؛ لأن العَضَ والعِضِينَ في لغة قریش السحر . وهم يقولون للساحر : عاضه وللساحرة عاضية . قال الشاعر :

أعوذ بربي من النافثا • تِ في عَقْدِ العاضِهِ المعْضِهِ

وفي الحديث : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضية والمستعضية ، وفسر : الساحرة والمستسحرة . والمعنى : أكثروا البُهْت على القرآن وتوعوا الكذب فيه ، فقالوا : سحر وأساطير الأولين ، وأنه مفترى ، إلى غير ذلك . ونظير عِصَّة في النقصان شَفَّة ، والأصل شَفْهَةٌ . كما قالوا : سَنَّة ، والأصل سَنَّة ، فنقصوا الماء الأصلية وأثبتت هاء العلامة وهى للتأنيث . وقيل : هو من العَضَ وهى النيمة . والعِصِيَّة البهتان ، وهو أن يعَضَ الإنسان ويقول فيه ما ليس فيه . يقال عَضَها عَضًا رماه بالبهتان . وقد أَعْضَتْ أى جئت بالبهتان . قال الكسائى : العِصَّة الكذب والبهتان ، وجمعها عِضُون ، مثل عِزَّة وعِزُون ، قال تعالى : « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ » . ويقال : عَضَّوه أى آمنوا بما أحبوا منه وكفروا بالباقي ، فأحبط كفرهم بإيمانهم . وكان الفراء يذهب إلى أنه مأخوذ من العِصاة ۖ وهى شجر الوادى ويخرج كالشوك .

قوله تعالى : فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٦٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾

قوله تعالى : (فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) أى لنسألن هؤلاء الذين جرى ذكركم عما عملوا في الدنيا . وفى البخارى : وقال عدة من أهل العلم فى قوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » عن لا إله إلا الله .

قلت : وهذا قد روى مرفوعا، روى الترمذى الحكيم قال : حدثنا الجارود بن معاذ قال حدثنا الفضل بن موسى عن شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » قال : « عن قول لا إله إلا الله » قال أبو عبد الله : معناه عندنا عن صدق لا إله إلا الله ووفائها؛ وذلك أن الله تعالى ذكر في تنزيهه العمل فقال « عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولم يقل عما كانوا يقولون، وإن كان قد يجوز أن يكون القول أيضا عمل اللسان، فإنما المعنى به ما يعرفه أهل اللغة أن القول قولٌ والعمل عملٌ . وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عن لا إله إلا الله » أى عن الوفاء بها والصدق لمقالتها . كما قال الحسن البصرى : ليس الإيمان بالتحلى ولا الدين بالثنى ولكن ما وقَّرت في القلوب وصدقته الأعمال . ولهذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » قيل : يا رسول الله، وما إخلاصها؟ قال : « أن تحجزه عن محارم الله » . رواه زيد بن أرقم . وعنه أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عهد إلى ألائىنى أحد من أمتى بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئا إلا وجبت له الجنة » قالوا : يا رسول الله وما الذى يخلط بلا إله إلا الله ؟ قال : « حرصا على الدنيا وجمعها لها ومنعها لها ، يقولون قول الأنبياء ويعملون أعمال الجبابرة » . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا إله إلا الله تمنع العباد من سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم فإذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ثم قالوا لا إله إلا الله ردت عليهم وقال الله كذبتم » . أسانيدنا في نوادر الأصول .

قلت والآية بعمومها تدل على سؤال الجميع ومحاسبتهم كإفهم ومؤمنهم « إلا من دخل الجنة بغير حساب على ما بيناه في كتاب (التذكرة) . فإن قيل : وهل يسأل الكافر ويحاسب؟ قلنا : فيه خلاف » وذكرناه في التذكرة . والذى يظهر سؤاله ؛ للآية وقوله : « وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ » وقوله : « إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ » (٢) . فإن قيل : فقد قال تعالى (١)

« وَلَا يُسَالُّ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » ^(١) وقال : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسَالُّ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » ^(٢) ، وقال : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » ^(٣) ، وقال : « إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَنَحْوُونَ » ^(٤) . قلنا : القيامة مواطن ، فوطن يكون فيه سؤال وكلام ، وموطن لا يكون ذلك فيه . قال عكرمة : القيامة مواطن ، يسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها . وقال ابن عباس : لا يسألهم سؤال استخبار واستعلام هل عملتم كذا وكذا ؛ لأن الله عالم بكل شيء ، ولكن يسألهم سؤال تفرغ وتوبخ فيقول لهم : لم عصيتم القرآن وما حجتكم فيه ؟ واعتمد قطرب هذا القول . وقيل : « لَنَسْأَلُهُمْ أَجْمَعِينَ » ^(٥) يعنى المؤمنين المكلفين ؛ بيانه قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » ^(٦) . والقول بالعموم أولى كما ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾
إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ) أى بالذى تؤمر به ، أى بلغ رسالة الله جميع الخلق لتقوم الحجة عليهم ، فقد أمرك الله بذلك . والصدع : الشق . وتصدع القوم أى تفرقوا ؛ ومنه « يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ » ^(٦) أى يتفرقون . وصدعته فانصدع أى انشق . وأصل الصدع الفرق والشق . قال أبو ذؤيب يصف الحمار وأنته :

وَكَأَنَّهُنَّ رِبَابَةٌ وَكَأَنَّهُ
يَسْرِفُضُّ عَلَى الْقِدَاحِ وَيَصْدَعُ ^(٧)

أى يفرق ويشق . فقلوه : « أَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ » قال الفراء : أراد فأصدع بالأمر ، أى أظهر دينك ، ف « بما » مع الفعل على هذا بمتلة المصدر . وقال ابن الأعرابي : معنى اصدع بما تؤمر ، أى اقصد . وقيل : « فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ » أى فزق جمعهم وكلمتهم بأن تدعوهم إلى التوحيد فإنهم يتفرقون بأن يجيب البعض ؛ فيرجع الصدع على هذا إلى صدع جماعة الكفار .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣١٥ . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٧٣ . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٣٤ .

(٤) راجع ج ١٩ ص ٢٥٧ . (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٧٤ . (٦) راجع ج ١٤ ص ٢١ .

(٧) الرابطة : الجدة التى تجمع فيها السهام . واليسر : صاحب اليسر الذى يضرب بالقداح .

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عن الاهتمام باستهزائهم وعن المبالاة بقولهم ، فقد برك الله عما يقولون . وقال ابن عباس : هو منسوخ بقوله ﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(١) 》 . وقال عبد الله بن عبيد : ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزل قوله تعالى : « فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ » فخرج هو وأصحابه . وقال مجاهد : أراد الجهر بالقرآن في الصلاة . « وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ » لا تبال بهم . وقال ابن إسحاق : لما تمادوا في الشر وأكثروا برسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ . الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ . والمعنى اصدع بما تؤمر ولا تخف غير الله ؛ فإن الله كافيك من أذاك كما كافاك المستهزئين ، وكانوا خمسة من رؤساء أهل مكة ، وهم الوليد بن المغيرة وهو رأسهم ، والعاص بن وائل ، والأسود بن المطلب بن أسد أبو زمعة . والأسود بن عبد يغوث ، والحارث بن الضلّاطة ، أهلكهم الله جميعا ، قيل : يوم بدر في يوم واحد ؛ لاستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم . وسبب هلاكهم فيما ذكر ابن إسحاق : أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت ، فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمز به الأسود ابن المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعوى ووجعت عينه ، فجعل يضرب برأسه الجدار . ومز به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فأت منه حَبًّا . (يقال : حين (بالكسر) حَبًّا وحين للفعول عظم بطنه بالماء الأصفر ، فهو أحَبُّ ، والمرأة حَبْناء ؛ قاله في الصحاح) . ومز به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح أسفل كعب رجله ، وكان أصابه قبل ذلك بسنين ^(٢) وهو يُجْز سَبْلَه ؛ وذلك أنه مز رجل من خزاعة يريش نبلاً له فتعلق سهم من نبله بإزاره فغدش في رجله ذلك الخدش وليس بشيء ، فانتفض به فقتله . ومز به العاص بن وائل فأشار إلى أنحف رجله « فخرج على حمار له يريد الطائف ، فربض به على شِبْرَةٍ ^(٣) فدخلت في أنحف قدمه شوكة فقتله . ومز به الحارث بن الضلّاطة ، فأشار إلى رأسه

(١) راجع ج ٨ ص ٧٢ . (٢) السبل (بالتحريك) : الثياب المسبلة ؛ يفعل ذلك كبارا واختيالا . (٣) الشبرق : ثوب هجazy يؤكل « وله شرك » .

(١) فامتحط قيعا فقتله . وقد ذكر في سبب موتهم اختلاف قريب من هذا . وقيل : لانهم المراد بقوله تعالى : « نَحَرَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْفِهِمْ » . شبه ما أصابهم في موتهم بالسقف الواقع عليهم ؛ على ما يأتي .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩١﴾
هذه صفة المستهزئين . وقيل : هو ابتداء وخبره « فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾
قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ » أى فلبك ؛ لأن الصدر محل القلب .
(بِمَا يَقُولُونَ) أى بما تسمعه من تكذيبك وردّ قولك، وتناله ويناله أصحابك من أمثالك .

قوله تعالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١٠٠﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : « فَسَبِّحْ » أى فافزع إلى الصلاة، فهى غاية التسبيح ونهاية التقديس ؛ وذلك تفسير لقوله : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » ولا خفاء أن غاية القرب في الصلاة حال السجود « كما قال عليه السلام : " أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاخلصوا (٣) الدماء " . ولذلك خص السجود بالذكر .

الثانية — قال ابن العربى : ظن بعض الناس أن المراد بالأمر هنا السجود نفسه « فرأى هذا الموضوع محل سجود في القرآن » وقد شاهدت الإمام بمحراب زكريا من البيت المقدس طهره الله، يسجد في هذا الموضوع وسجدت معه فيها، ولم يره جماهير العلماء .
قلت : قد ذكر أبو بكر النقاش أن ها هنا سجدة عند أبى حذيفة ويمن بن رثاب « ورأى أنها واجبة .

(١) المخط « السيلان والخروج . (٢) راجع ص ٩٧ من هذا الجزء .

(٣) الرواية « فأكثروا » كما في الجامع الصغير .

قوله تعالى : **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** ﴿١١﴾

فيه مسألة واحدة - وهو أن اليقين الموت . أمره بعبادته إذ قصر عبادته في خدمته .
وأن ذلك يجب عليه . فإن قيل : فما فائدة قوله : « حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » ؟ وكان قوله :
« وَأَعْبُدْ رَبَّكَ » كافياً في الأمر بالعبادة ، قيل له : الفائدة في هذا أنه لو قال : « وَأَعْبُدْ
رَبَّكَ » مطلقاً ثم عبده مرة واحدة كان مطيعاً ، وإذا قال : « حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » كان معناه
لا تفارق هذا حتى تموت . فإن قيل : كيف قال سبحانه « وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » ؟
ولم يقل أبداً ، فالجواب أن اليقين أبلغ من قوله : أبداً ، لاحتمال لفظ الأبد للحظة الواحدة
ولجميع الأبد . وقد تقدم هذا المعنى . والمراد استمرار العبادة مدة حياته ، كما قال العبد
الصالح : « وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا » . ويتركب على هذا أن الرجل إذا قال
لامرأته : أنت طالق أبداً ، وقال : نويت يوماً أو شهراً كانت عليه الرجعة . ولو قال :
طلقتها حياتها لم يراجعها . والدليل على أن اليقين الموت حديث أم العلاء الأنصارية ، وكانت
من المبائعات . وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما عثمان - أعنى عثمان بن
مظعون - فقد جاءه اليقين وإنى لأرجو له الخير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل به »
وذكر الحديث . انفرد بإخراجه البخاري رحمه الله ! وكان عمر بن عبد العزيز يقول :
ما رأيت يقيناً أشبه بالشك من يقين الناس بالموت ثم لا يستعدون له ، يعنى كأنهم فيه شاكون .
وقد قيل : إن اليقين هنا الحق الذي لا ريب فيه من نصرك على أعدائك ، قاله ابن شجرة .
والأول أصح ، وهو قول مجاهد وقتادة والحسن . والله أعلم . وقد روى جبير بن نفير عن
أبي مسلم الخولاني أنه سمعه يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أوصى إلى أن
أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوصى إلى أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين
وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة النحل

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وتسمى سورة النعم بسبب ما عُدَّ الله فيها من نعمه على عباده . وقيل : هي مكية غير قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » الآية ؛ نزلت بالمدينة في شأن التمثيل بحزمة وقتل أحد . وغير قوله تعالى : « وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » . وغير قوله : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا » الآية . وأما قوله : « وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » فمكي في شأن هجرة الحبشة . وقال ابن عباس : هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة ، وهي قوله : « وَلَا تَسْتَوُوا بِهَدْيِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا — إِلَى قَوْلِهِ — بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى : أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا

يُسْرِكُونَ

قوله تعالى : (أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) قيل : « أَتَى » بمعنى يأتي ؛ فهو كقولك : إن أكرمتني أكرمتك . وقد تقدّم أن أخبار الله تعالى في الماضي والمستقبل سواء ؛ لأنه أت لا محالة ، كقوله : « وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ » . و « أَمْرُ اللَّهِ » عقابه لمن أقام على الشرك وتكذيب رسوله . قال الحسن وابن جريج والضحاك : إنه ما جاء به القرآن من فرائضه وأحكامه . وفيه بعد ؛ لأنه لم يُنقل أن أحدا من الصحابة استعجل فرائض الله من قبل أن تفرض عليهم ، وأما مستعجلو العذاب والعقاب فذلك منقول عن كثير من كفار قريش

(١) راجع ص ٢٠٠ من هذا الجزء ، وص ٢٠٢ ، وص ١٩٢ ، وص ١٠٦ ، وص ١٧٣ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٩ .

وغيرهم ، حتى قال النضر بن الحارث : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية ،
فاستعجل العذاب .

قلت : قد يستدل الضحاك بقول عمر رضى الله عنه : وافقت ربي في ثلاث : في مقام
إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر ، نحرجه مسلم والبخارى . وقد تقدم في سورة البقرة^(١) .
وقال الزجاج : هو ما وعدهم به من المجازاة على كفرهم ، وهو كقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ
التَّنُورُ »^(٢) . وقيل : هو يوم القيامة أو ما يدل على قربها من أشراطها . قال ابن عباس : لما نزلت
« أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ »^(٣) قال الكفار : إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت ، فأمسكوا
عن بعض ما كنتم تعملون ، فأمسكوا وانتظروا فلم يروا شيئا ، فقالوا ما نرى شيئا ! فنزلت
« أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ »^(٤) الآية . فأسفقوا وانتظروا قرب الساعة ، فأمدت الأيام فقالوا :
ما نرى شيئا ! فنزلت : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ » فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون
وخافوا ، فنزلت : « فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » فاطمأنوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا
والساعة كهاتين » وأشار بأصبعيه : السبابة والتي تليها يقول « أن كادت لتسبقني فسبقتها »
وقال ابن عباس : كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم من أشرط الساعة ، وأن جبريل لما
مر بأهل السموات مبعوثا إلى محمد صلى الله عليه وسلم قالوا : الله أكبر ، قد قامت الساعة .

قوله تعالى : (مُبَاحَتُهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) أى تنزيها له عما يصفونه به من أنه
لا يقدر على قيام الساعة ، وذلك أنهم يقولون : لا يقدر أحد على بعث الأموات فوصفوه
بالعجز الذى لا يوصف به إلا المخلوق . وذلك شرك . وقيل : « عَمَّا يُشْرِكُونَ » أى عن
إشراكهم . وقيل : « ما » بمعنى الذى ، أى ارتفع عن الذين أشركوا به .

(١) راجع ج ٢ ص ١١٢ . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠ .
(٣) راجع ج ١٧ ص ١٢٥ . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٦٦ .

قوله تعالى : **يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ** ﴿٢١﴾

قرأ المفضل عن حاصم « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » والأصل تنزل، فالفعل مسند إلى الملائكة .
 وقرأ الكسائي عن أبي بكر عن حاصم باختلاف عنه، والأعمش « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » غير مسمى
 الفاعل . وقرأ الجعفي عن أبي بكر عن حاصم « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالنون مسمى الفاعل،
 الباقر « يُنَزِّلُ » بالياء مسمى الفاعل، والضمير فيه لأسم الله عز وجل . وروى عن قتادة
 « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالنون والتخفيف . وقرأ الأعمش « نَزَّلُ » بفتح التاء وكسر الزاي
 من النزول . « الْمَلَائِكَةُ » رفعا مثل « نَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ » (بِالرُّوحِ) أى بالوحي وهو النبوة؛
 قاله ابن عباس . نظيره « يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » . الربيع بن أنس
 بكلام الله وهو القرآن . وقيل : هو بيان الحق الذي يجب اتباعه . وقيل : أرواح الخلق؛
 قاله مجاهد، لا ينزل ملك إلا ومعه روح . وكذا روى عن ابن عباس أن الروح خلق من خلق
 الله عز وجل كصور ابن آدم لا ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم . وقيل : بالرحمة؛
 قاله الحسن وقتادة . وقيل : بالهداية؛ لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا بالأرواح الأبدان، وهو
 معنى قول الزجاج : قال الزجاج « الروح ما كان فيه من أمر الله حياة بالإرشاد إلى أمره .
 وقال أبو عبيدة : الروح هنا جبريل . والباء في قوله : « بِالرُّوحِ » بمعنى مع ، كقولك :
 خرج بثيابه ، أى مع ثيابه . « مِنْ أَمْرِهِ » أى بأمره . « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » أى على
 الذين اختارهم الله للنبوة . وهذا رد لقولهم : « لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِ
 عَظِيمٍ » . « أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ » تحذير من عبادة الأوثان . ولذلك جاء
 الإنذار؛ لأن أصله التحذير مما يخاف منه . ودل على ذلك قوله : « فَاتَّقُونِ » . و « أَنْ »
 في موضع نصب بترفع الخافض ، أى بأن أنذروا أهل الكفر بأنه لا إله إلا الله . ف « أَنْ »
 في محل نصب بسقوط الخافض أو بوقوع الإنذار عليه .

قوله تعالى : **خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٢﴾
 قوله تعالى : **(خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)** أى الزوال والفاء . وقيل
 « بالحق » أى للدلالة على قدرته ، وأن له أن يتعبد العباد بالطاعة وأن يحيى الخلق بعد الموت .
(تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) أى من هذه الأصنام التى لا تقدر على خلق شيء .

قوله تعالى : **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ** ﴿٣﴾
 قوله تعالى : **(خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ)** لما ذكر الدليل على توحيده ذكر بعبده الإنسان
 ومنا كدته وتعذى طوره . « والإنسان » اسم للجنس . وروى أن المراد به أبى بن خلف
 الجمحى ، جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال : أترى يحيى الله هذا بعد ما قدرتم .
 وفى هذا أيضا نزل : **« أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ »** أى خلق
 الإنسان من ماء يخرج من بين الصلب والترائب ، فنقله أطوارا إلى أن ولد ونشأ بحيث يخاصم
 فى الأمور . فعنى الكلام التعجب من الإنسان **« وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسَى خَلْقَهُ »** وقوله :
(فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ) أى مخاصم كالنسيب بمعنى المناسب . أى يخاصم الله عز وجل فى قدرته .
(مُبِينٌ) أى ظاهر الخصومة . وقيل : يُبَيِّن عن نفسه الخصومة بالباطل . والمُبِينُ
 هو المفصح عما فى ضميره بمنطقه .

قوله تعالى : **وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا**
تَأْكُلُونَ ﴿٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ)** لما ذكر الإنسان ذكر ما من به عليه .
 والأنعام : الإبل والبقر والغنم . وأكثر ما يقال : نعم وأنعام للإبل ، ويقال للجموع ولا يقال
 للغنم مفردة . قال حسان :

عَتَّتْ ذَاتُ الْأَصَابِعِ فَالْجَوَاءُ ■ إِلَى عَذْرَاءَ مِثْلَهَا خَلَاءُ^(١)
 دِيَارٌ مِنْ بَنِي الْحَسْحَاسِ قَفَرٌ ■ تُعَقِّبُهَا الرُّوَامِسُ وَالسَّمَاءُ^(٢)
 وَكَانَتْ لَا يَزَالُ بِهَا أَنْيَسُ ■ يَخْلُلُ مُرُوجُهَا نَعَمٌ وَشَاءُ

فَالنَّعَمُ هُنَا الْإِبِلُ خَاصَّةً . وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَالنَّعَمُ وَاحِدُ الْأَنْعَامِ وَهِيَ الْمَالُ الرَّاعِيَّةُ ، وَأَكْثَرُ مَا يَقَعُ هَذَا الْأِسْمُ عَلَى الْإِبِلِ . قَالَ الْفَرَّاءُ : وَهُوَ ذَكَرٌ لَا يُؤْنْتُ ، يَقُولُونَ : هَذَا نَعَمٌ وَارِدٌ . وَيَجْمَعُ عَلَى نَعْمَانٍ مِثْلَ حَمَلٍ وَخَمْلَانٍ . وَالْأَنْعَامُ تَذَكُّرٌ وَتَوْثَنٌ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « مِمَّا فِي بَطُونِهِ »^(٣) . وَفِي مَوْضِعٍ « مِمَّا فِي بَطُونِهَا »^(٤) . وَاتَّصَبَ الْأَنْعَامُ عَطْفًا عَلَى الْإِنْسَانِ ، أَوْ بِفَعْلٍ مُقَدَّرٍ ، وَهُوَ أَوْجَهُ .

الثَّانِيَّةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : « دَفْعٌ » الدَّفْعُ : السَّخَانَةُ ، وَهُوَ مَا اسْتَدْفَى بِهِ مِنْ أَصَوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ، مَلَابِئُ وَلُحُفٌ وَقُطُفٌ^(٥) : وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : دَفَعُوهَا نَسْلَهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ : الدَّفْعُ نِتَاجُ الْإِبِلِ وَالْبَانِيهَا وَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنْهَا ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَكُمْ فِيهَا دِفْعٌ » . وَفِي الْحَدِيثِ « لَنَا مِنْ دِفْعِهِمْ مَا سَلَمُوا بِالْمِثْقَالِ » . وَالدَّفْعُ أَيْضًا : السَّخُونَةُ . يَقُولُ مِنْهُ : دَفَى الرَّجُلُ دَفَاءً مِثْلَ كَرَاهَةٍ . وَكَذَلِكَ دَفَى دَفَاً مِثْلَ ظِلْمٍ ظُلْمًا . وَالْإِسْمُ الدَّفْعُ (بِالْكَسْرِ) وَهُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَدْفُكُ ، وَاجْتِمَاعُ الْأَدْفَاءِ . يَقُولُ : مَا عَلَيْهِ دَفْعٌ ؛ لِأَنَّهُ اسْمٌ . وَلَا يَقُولُ : مَا عَلَيْكَ دَفَاءً ؛ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ . وَتَقُولُ : اقْعُدْ فِي دِفْعٍ هَذَا الْحَائِطِ أَيْ كَيْتِهِ . وَرَجُلٌ دَفَى عَلَى فَعِيلٍ إِذَا لَبَسَ مَا يَدْفِيهِ . وَكَذَلِكَ رَجُلٌ دَفَانٌ وَامْرَأَةٌ دَفَاى . وَقَدْ أَدْفَاهُ التُّوبُ وَتَدَفَا هُوَ بِالتُّوبِ وَاسْتَدَفَا بِهِ « وَأَدْفَا بِهِ وَهُوَ افْتَعَلَ » أَيْ لَبَسَ مَا يَدْفِيهِ . وَدَفُوتٌ لِبَتْنًا ، وَهُوَ يَوْمٌ دَفَى عَلَى فَعِيلٍ وَلِبْسَةٌ دَفِيئَةٌ ، وَكَذَلِكَ التُّوبُ وَالْبَيْتُ . وَالدَّفِيئَةُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ ؛ لِأَنَّ بَعْضَهَا يَدْفِي بَعْضًا بِأَنْفَاسِهَا ، وَقَدْ يَشْتَدُّ . وَالدَّفَاءَةُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ الْأَوْبَارُ وَالشَّحُومُ ؛ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ . وَأَنْشَدَ الشَّامِيُّ :

وَكَيْفَ يَضِيعُ صَاحِبُ مَدْفَاتٍ ■ عَلَى أَتْبَاجِهِنَّ مِنَ الصَّقِيعِ^(٦)

- (١) ذَاتُ الْأَصَابِعِ وَالْجَوَاءُ : مَوْضِعَانِ بِالشَّامِ . وَعَذْرَاءُ : قَرْيَةٌ بِنَوْطَةِ دِمَشْقَ . (٢) الْحَسْحَاسُ : اسْمُ رَجُلٍ . وَالرُّوَامِسُ : الرِّيَّاحُ الَّتِي تَبْدُو التُّرَابَ وَتَدْفِنُ الْأَثَارَ . (٣) رَاجِعٌ ص ١٢٢ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . (٤) رَاجِعٌ ج ١٢ ص ١١٧ . (٥) الْفُطْفُ (جَمْعُ فُطْفَةٍ) كَسَاءٌ لَهُ نَعْلٌ ؛ أَيْ وَجَرٌ . (٦) أَتْبَاجٌ : جَمْعُ نَبِيحٍ ، وَهُوَ وَسْطُهَا . وَقِيلَ : ظَهَرُهَا . وَقِيلَ : مَا بَيْنَ كَافِهَا وَظَهَرِهَا .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنَّا فِعْ ﴾ قال ابن عباس : المنافع نسل كل دابة . مجاهد : الركوب والحمل والألبان واللحوم والسمن . ﴿ وَمِنهَا تَأْكُلُونَ ﴾ أفرد منفعة الأكل بالذكر لأنها معظم المنافع . وقيل : المعنى ومن لحومها تأكلون عند الذبح .

الثالثة : دلت هذه الآية على لباس الصوف ؛ وقد لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنبياء قبله كموسى وغيره . وفي حديث المغيرة : فغسل وجهه وعليه جبة من صوف شامية ضيقة الكمين ... الحديث ، نرجه مسلم وغيره . قال ابن العربي : وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وشارة الصحابة والتابعين ، واختيار الزهاد والعارفين ، وهو يلبس لنا وخشنا وجيدا ومقاربا^(١) ورديثا ، وإليه نسب جماعة من الناس الصوفية ؛ لأنه لباسهم في الغالب ، فالياء للنسب والهاء للتأنيث . وقد أنشدني بعض أشياخهم بالبيت المقدس طهره الله :

تشاجر الناس في الصوفي واختلفوا ■ فيه وظنوه مشتقا من الصوف
ولست أنحل هذا الاسم غيرتي ■ صافي فصوفي حتى سمي الصوفي

قوله تعالى : وَلَكَزْ فِيهَا بَهْمًا حِينَ تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾

الجمال ما يجعل به ويترين . والجمال : الحسن . وقد جعل الرجل (بالضم) جمالا فهو جميل ، والمرأة جميلة ، وجملاء أيضا ؛ عن الكسائي . وأنشد :

فهو جملاء ككبير طالع ■ بذت الخلق جميعا بالجمال

وقول أبي ذؤيب :

■ جمالك أيها القلب القريح^(٢) *

يريد : الزم جمالك وحياءك ولا تجزع جزعا قبيحا . قال علماؤنا : فالجمال يكون في الصورة وتركيب الخلقة ، ويكون في الأخلاق الباطنة ، ويكون في الأفعال . فأما جمال الخلقة فهو

(١) شيء مقارب (بكسر الراء) : وسط بين الجيد والردى . (٢) هذا صدر البيت ، وعجزه كما في اللسان :

أمر يدركه البصر ويلقيه إلى القلب متلائماً ، فتنمق به النفس من غير معرفة بوجه ذلك ولا نسبته لأحد من البشر . وأما جمال الأخلاق فكونها على الصفات المحمودة من العلم والحكمة والعدل والعفة ، وكظم الغيظ وإرادة الخير لكل أحد . وأما جمال الأفعال فهو وجودها ملائمة لمصالح الخلق وقاضية لطلب المنافع فيهم وصرف الشر عنهم . وجمال الأنعام والدواب من جمال الخلقة ، وهو مرئي بالأبصار موافق للبصائر . ومن جمالها كثرتها وقول الناس إذا رأوها هذه تَمَ فلان ؛ قاله السدي . ولأنها إذا راحت توقر حسنها وعظم شأنها وتعلقت القلوب بها ؛ لأنها إذ ذاك أعظم ما تكون أسمة وضروعا ؛ قاله قتادة . ولهذا المعنى قدم الزواح على السراح لتكامل درجتها وسرور النفس بها إذ ذاك . والله أعلم . وروى أشهب عن مالك قال : يقول الله عز وجل « وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ » وذلك في المواشي حين تروح إلى المرعى وتسرح عليه . والزواح رجوعها بالعشي من المرعى والسراح بالغداة ؛ تقول : سرحت الإبل أسرحها سرحا وسروها إذا غدوت بها إلى المرعى نخيلتها ، وسرحت هي . المتعدى واللازم واحد .

قوله تعالى : **وَيَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ** ^٥ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَيَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ)** الأُنْقَال أنقال الناس من متاع وطعام وغيره ، وهو ما ينقل الإنسان حمله . وقيل : المراد أبدانهم ؛ يدل على ذلك قوله تعالى : « وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ ^(١) أُنْقَالَهَا » . والبلد مكة ، في قول عكرمة . وقيل : هو محمول على العموم في كل بلد مسلكه على الظاهر . وشق الأنفس : مشقتها وغاية جهدها . وقراءة العامة بكسر الشين . قال الجوهري : والشق المشقة ؛ ومنه قوله تعالى : « لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ »

وهذا قد يفتح، حكاه أبو عبيدة . قال المهدوي : وكسر الشين وفتحها في « شَقَّ » متقاربان ، وهما بمعنى المشقة ؛ وهو من الشق في العصا ونحوها ؛ لأنه ينال منها كالمشقة من الإنسان . وقال الثعلبي : وقرأ أبو جعفر ■ إِلَّا يَشَقُّ الْأَنْفُسُ ■ وهما لغتان ، مثل رِق ورقّ وجَصّ وجَصّ وِرْطَل ورَطَل . وينشد قول الشاعر بكسر الشين وفتحها :

وذى لابل يَسْعَى وَيَحْسِبُهَا لَهُ ■ أُنْحَى نَصَبٌ مِنْ شَقِّهَا وَدُؤُوبٌ ^(١)

ويجوز أن يكون بمعنى المصدر، من شققت عليه أشق شَقًّا . والشق أيضا بالكسر النصف ، يقال : أخذت شِقَّ الشاة وشِقَّة الشاة . وقد يكون المراد من الآية هذا المعنى ؛ أي لم تكونوا بالفيه إلا بنقص من القوة وذهاب شِق منها ، أي لم تكونوا تبلغوه إلا بنصف قوى أنفسكم وذهاب النصف الآخر . والشق أيضا الناحية من الجبل . وفي حديث أم زَرْع : وجدني في أهل غُنيمة يَشِقُّ . قال أبو عبيد : هو اسم موضع . والشق أيضا : الشقيق ، يقال : هو أخى وشق نفسه . وشق اسم كاهن من كهان العرب . والشق أيضا : الجانب ؛ ومنه قول امرئ القيس :

إذا ما بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انصرفتْ لَهُ ■ بِشَقٍّ وَتَحْتِ شَقِّهَا لَمْ يَحْوَلِ

فهو مشترك .

الثانية — من الله سبحانه بالأنعام عموما ■ وخص الإبل هنا بالذكر في حمل الأثقال على سائر الأنعام ؛ فإن الغنم للسرْح والذبيح ، والبقر للحرث ، والإبل للعمل . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ■ بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها التفتت إليه البقرة فقالت إني لم أخلق لهذا ولكني إنما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله تعجبا وفزعا أبقرةٌ تَكَلِّمُ ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإني أؤمن به وأبو بكر وعمر " . فدل هذا الحديث على أن البقرة لا يحمل عليها ولا تركب ، وإنما هي للحرث ولأكل والنسل والرسل ^(٢) .

(١) هو الفرز تولب ، كما في اللسان مادة شقق : وفي جوى : يقنى . (٢) الرسل (الكسر) : اللين .

الثالثة - في هذه الآية دليل على جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال عليها، ولكن على قدر ما تحمله من غير إسراف في الحمل مع الرفق في السير . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق بها والإراحة لها ومراعاة التفقد لعلقها وسقيها . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا سافرت في الحِصْب فاعطوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرت في السنة فبادروا بها قِيَمًا ^(١) " رواه مالك في الموطأ عن أبي عبيد عن خالد بن معدان . وروى معاوية بن قُرة قال : كان لأبي الدرداء حمل يقال له دُمُون، فكان يقول : يادُمُون ، لاتخاصمني عند ربك . فالدواب عُج لا تقدر أن تحتال لنفسها ما تحتاج إليه ، ولا تقدر أن تفصح بجوابها . فن ارتفق بمراقبتها ثم ضيعها من حوايجها فقد ضيع الشكر وتعرض لخصومة بين يدي الله تعالى . وروى مطر بن محمد قال : حدثنا أبو داود قال حدثنا ابن خالد قال حدثنا المسيب بن آدم قال . رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب بجمالاً وقال : تحمل على بعيرك ما لا يطيق .

قوله تعالى : **وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** ﴿٨﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَٱلْخَيْلَ)** بالنصب معطوف، أى وخلق الخيل . وقرأ ابن أبي عبلة « والخيل والبغال والحمير » بالرفع فيها كلها . وسميت الخيل خيلاً لأختياها في المشية . وواحد الخيل خائل، كضائن واحد ضائن . وقيل : لا واحد له . وقد تقدم هذا في « آل عمران » ، وذكرنا الأحاديث هناك . ولما أفرد سبحانه الخيل والبغال والحمير بالذكر

(١) قوله « في السنة » أى في القحط وانعدام نبات الأرض في يمسها . والنق (بكسر النون وسكون القاف) هو المخ . ومناه : أسرعوا في السير بالإبل لتصلوا إلى المقصد وفيها بقية من قوتها . إذ ليس في الأرض ما يقويا على السير . (٢) راجع ج ٤ ص ٣٢ .

دل على أنها لم تدخل تحت لفظ الأنعام . وقيل : دخلت ولكن أفردتها بالذكر لما يتعلق بها من الركوب ؛ فإنه يكثر في الخيل والبغال والحمر .

الثانية — قال العلماء : ملكنا الله تعالى الأنعام والدواب وذللها لنا ، وأباح لنا تسخيرها والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا ، وما ملكه الإنسان وجاز له تسخير من الحيوان فكأثره له جائز بإجماع أهل العلم ، لاختلاف بينهم في ذلك . وحكم كراء الرواحل والدواب مذكور في كتب الفقه .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء في اكتراء الدواب والرواحل للحمل عليها والسفر بها ؛ لقوله تعالى : « وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ » الآية . وأجازوا أن يُكْرَى الرجل الدابة والراحلة إلى مدينة بعينها وإن لم يُسمَّ أين ينزل منها ، وكَم من منهل ينزل فيه ، وكيف صفة سيره ، وكَم ينزل في طريقه ، وأجترأوا بالمتعارف بين الناس في ذلك . قال علماؤنا : والكراء يجري مجرى اليبوع فيما يحمل منه ويحرم . قال ابن القاسم : فيمن اكترى دابة إلى موضع كذا بنوب مَرَوِي ولم يصف رقعة وذرهه لم يحز ؛ لأن مالكا لا يميز هذا في البيع ولا يميز في ثمن الكراء إلا ما يجوز في ثمن البيع .

قلت : ولا يختلف في هذا إن شاء الله ؛ لأن ذلك إجارة . قال ابن المنذر : وأجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن من اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقدرة قمع حمل عليها ما أشرطت نلت أن لا شيء عليه . وهكذا إن حمل عليها عشرة أقدرة شعيرا . واختلفوا فيمن اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقدرة حمل عليها أحد عشر قفيرا : فكان الشافعي وأبو ثور يقولان : هو ضمان لقيمة الدابة وعليه الكراء . وقال ابن أبي ليلى : عليه قيمتها ولا أجر عليه . وفيه قول ثالث — وهو أن عليه الكراء وعليه جزء من أجر وجزء من قيمة الدابة بقدر ما زاد من الحمل ؛ وهذا قول النعمان ويعقوب ومحمد . وقال ابن القاسم صاحب مالك : لا ضمان عليه في قول مالك إذا كان القفيز الزائد لا يذبح الدابة ، ويُسلم أن مثله

(١) التبل : المشرب ، ثم كثر ذلك حتى سميت منازل السفارة على المياه مائلا .

لا تعطب فيه الدابة ، ولربّ الدابة أجر القفيز الزائد مع الكراء الأول ، لأن عطبها ليس من أجل الزيادة . وذلك بخلاف مجاوزة المسافة ، لأن مجاوزة المسافة تعدّ كله فيضمن إذا هلك في قبله وكثيره . والزيادة على الحمل المشروط اجتماع فيه إذن وتعدّ ، فإذا كانت الزيادة لا تعطب في مثلها علم أن هلاكها مما أذن له فيه .

الرابعة - واختلف أهل العلم في الرجل يكتري الدابة بأجر معلوم إلى موضع مسمى . فيتمدّي فيتجاوز ذلك المكان ثم يرجع إلى المكان المأذون له في المصير إليه . فقالت طائفة : إذا جاوز ذلك المكان ضمن وليس عليه في التعدي كراء ، هكذا قال الثوري . وقال أبو حنيفة : الأجر له فيما سمي ، ولا أجر له فيما لم يسم ، لأنه خالف فهو ضامن ، وبه قال يعقوب . وقال الشافعي : عليه الكراء الذي سمي ، وكراء المثل فيما جاوز ذلك ، ولو عطبت لزمه قيمتها . ونحوه قال الفقهاء السبعة ، مشيخة أهل المدينة قالوا : إذا بلغ المسافة ثم زاد فعلية كراء الزيادة إن سلمت وإن هلكت ضمن . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور : عليه الكراء والضمان . قال ابن المنذر : وبه قول . وقال ابن القاسم : إذا بلغ المكتري الغاية التي اكتري إليها ثم زاد ميلا ونحوه أو أميالا أو زيادة كثيرة فعطببت الدابة ، فربها كراؤه الأول والخيار في أخذه كراء الزائد بالغ ما بلغ ، أو قيمة الدابة يوم التعدي . ابن الموّاز : وقد روى أنه ضامن ولو زاد خطوة . وقال ابن القاسم عن مالك في زيادة الميل ونحو : وأما ما يعدل الناس إليه في المرحلة فلا يضمن . وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وأصبغ : إذا كانت الزيادة يسيرة أو جاوز الأمد الذي تكارها إليه بيسير ، ثم رجع بها سائلة إلى موضع تكارها إليه فانت ، أو ماتت في الطريق إلى الموضع الذي تكارها إليه ، فليس له إلا كراء الزيادة ، كرده لما تسلف من الوديعة . ولو زاد كثيرا مما فيه مقام الأيام الكثيرة التي يتغير في مثلها سوقها فهو ضامن ، كما لو ماتت في مجاوزة الأمد أو المسافة ، لأنه إذا كانت زيادة يسيرة مما يعلم أن ذلك مما لم يمين على قتلها فهلاكها بعد ردها إلى الموضع المأذون له فيه كهلاك ما تسلف من الوديعة بعد رده لا محالة . وإن كانت الزيادة كثيرة فتلك الزيادة قد أعانت على قتلها .

الخامسة - قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال الله تعالى : «وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْجِيزَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً» جعلها للركوب والزينة ولم يجعلها للأكل ؛ ونحوه عن أشهب . ولهذا قال أصحابنا : لا يجوز أكل لحوم الخيل والبغال والحمير ؛ لأن الله تعالى لما نص على الركوب والزينة دل على أن ما عده بخلافه . وقال في الأنعام : «وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ» مع ما امتن الله منها من الدفء والمنافع ، فأباح لنا أكلها بالذكاة المشروعة فيها . وبهذه الآية أحتج ابن عباس والحكم بن عتيبة ، قال الحكم : لحوم الخيل حرام في كتاب الله ، وقرأ هذه الآية والتي قبلها وقال : هذه للأكل وهذه للركوب . وسئل ابن عباس عن لحوم الخيل فكرها ، وتلا هذه الآية وقال : هذه للركوب ، وقرأ الآية التي قبلها «وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ» ثم قال : هذه للأكل . وبه قال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم ، واحتجوا بما خرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وغيرهم عن صالح بن يحيى بن المقدم ابن معديكرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير ، وكل ذي ناب من السباع أو يخلب من الطير . لفظ الدارقطني . وعند النسائي أيضا عن خالد بن الوليد أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير» . وقال الجمهور من الفقهاء والمحدثين : هي مباحة . وروى عن أبي حنيفة . وشذت طائفة فقالت بالتحريم ؛ منهم الحكم كما ذكرنا ، وروى عن أبي حنيفة . حكى الثلاث روايات عنه الروياني في بحر المذهب على مذهب الشافعي .

قلت : الصحيح الذي يدل عليه النظر والخبر جواز أكل لحوم الخيل ، وأن الآية والحديث لا حجة فيهما لازمة ؛ أما الآية فلا دليل فيها على تحريم الخيل ؛ إذ لو دللت عليه لدلت على تحريم لحوم الحمير ، والسورة مكية ، وأى حاجة كانت إلى تجديد تحريم لحوم الحمير عام خير وقد ثبت في الأخبار تحليل الخيل على ما يأتي . وأيضا لما ذكر تعالى الأنعام ذكر الأغلب من منافعها وأهم ما فيها ، وهو حمل الأثقال والأكل ، ولم يذكر الركوب ولا الحرث بها ولا غير ذلك مصرحاً به ، وقد تركب ويحرث بها ؛ قال الله تعالى : «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآنْعَامَ لَتَرْكَبُوا

مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ^(١) . وقال في الخيل : « لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً » فذكر أيضا أغلب منافعها والمقصود منها ، ولم يذكر حمل الأثقال عليها ، وقد تحمل كما هو مشاهد فلذلك لم يذكر الأكل . وقد بينه نبيه عليه السلام الذى جعل إليه بيان ما أنزل عليه على ما يأتى ، ولا يلزم من كونها خلقت للركوب والزينة ألا تؤكل ، فهذه البقرة قد أنطقها خالقها الذى أنطق كل شىء فقالت : إنما خلقت للحرث . فيلزم من طَلَّ أن الخيل لا تؤكل لأنها خلقت للركوب ألا تؤكل البقرة لأنها خلقت للحرث . وقد أجمع الماسمون على جواز أكلها فكذلك الخيل بالسنة الثابتة فيها . روى مسلم من حديث جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل . وقال النسائي عن جابر : أطلعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمر . وفي رواية عن جابر قال : كنا نأكل لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : الرواية عن جابر بأنهم أكلوها في خيبر حكاية حال وقضية في عين ، فيحتمل أن يكونوا ذبحوا للضرورة ، ولا يحتاج بقضايا الأحوال . قلنا : الرواية عن جابر وإخباره بأنهم كانوا يأكلون لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيل ذلك الاحتمال ، ولئن سلمناه فعنّا حديث أسماء قالت : تحمّرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة فأكلناه ؛ زواه مسلم . وكل تأويل من غير ترجيح في مقابلة النص فإنما هو دعوى ، لا يلتفت إليه ولا يعترج عليه . وقد روى الدارقطني زيادة حسنة ترفع كل تأويل في حديث أسماء ، قالت أسماء : كان لنا فرس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادت أن تموت فذبجناها فأكلناها . فذبجها إنما كان لخوف الموت عليها لا لغير ذلك من الأحوال ، وبالله التوفيق . فإن قيل : حيوان من ذوات الحوافر فلا يؤكل كالجمار ؟ قلنا : هذا قياس الشبه وقد اختلف أرباب الأصول في القول به ، ولئن سلمناه فهو متقضى بالخبر ، فإنه ذو ظلف وقد بآين ذوات الأظلاف ، وعلى أن القياس إذا كان في مقابلة النص فهو فاسد الوضع لا التفات إليه . قال الطبري : وفي إجماعهم على جواز ركوب ما ذكره لا كل دليل على جواز أكل ما ذكر للركوب .

السادسة - وأما البغال فإنها تلتحق بالحير، إن قلنا إن الخيل لا تؤكل؛ فإنها تكون متولدة من عيين لا يؤكلان. وإن قلنا إن الخيل تؤكل، فإنها عين متولدة من ما كول وغير ما كول فغلب التحريم على ما يلزم في الأصول. وكذلك ذبح المولود بين كافرين أحدهما من أهل الذكاة والآخري ليس من أهلها، لا تكون ذكاة ولا تحل به الذبيحة. وقد مضى في «الأنعام» الكلام في تحريم الحُرِّ فلا معنى للإعادة. وقد علل تحريم أكل الحمار بأنه أبدى جوهره الخبيث حيث نزا على ذكر وتلوط؛ فسمي رجسا.

السابعة - في الآية دليل على أن الخيل لا زكاة فيها؛ لأن الله سبحانه من علينا بما أباحنا منها وكرمنا به من منافعها، فغير جائز أن يلزم فيها كلفة إلا بدليل. وقد روى مالك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة». وروى أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس في الخيل والرقيق زكاة إلا زكاة الفطر في الرقيق». وبه قال مالك والشافعي والأوزاعي والليث وأبو يوسف ومحمد. وقال أبو حنيفة: إن كانت إناءا كلها أو ذكورا وإناءا ففى كل فرس دينار إذا كانت سائمة، وإن شاء قومها فأخرج عن كل مائتي درهم خمسة دراهم. وأحتج بأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «في الخيل السائمة في كل فرس دينار» وبقوله صلى الله عليه وسلم: «الخيال ثلاثة...» الحديث. وفيه: «ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها». والجواب عن الأول أنه حديث لم يروه إلا غورك السعدى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر. قال الدارقطني: تفرد به غورك عن جعفر وهو ضعيف جدا، ومن دونه ضعفاء. وأما الحديث فالحق المذكور فيه هو الخروج عليها إذا وقع التغير وتعين بها لقتال العدو إذا تعين ذلك عليه، ويحمل المتقطعين عليها إذا احتاجوا لذلك، وهذا واجب عليه إذا تعين ذلك، كما يتعين عليه أن يطعمهم عند الضرورة، فهذه حقوق الله في رقابها. فإن قيل؛ هذا هو

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ فابعد. (٢) هو غورك بن الحضري أبو عبد الله. (عن الدارقطني).

الحق الذي في ظهورها وبقى الحق الذي في رقابها ؛ قيل : « قد روى » لا ينسى حق الله فيها « ولا فرق بين قوله : « حق الله فيها » أو « في رقابها وظهورها » فإن المعنى يرجع إلى شيء واحد ؛ لأن الحق يتعلق بجلتها . وقد قال جماعة من العلماء : إن الحق هنا حسن ملكها وتعهد شعبها والإحسان إليها وركوبها غير مشقوق عليها ؛ كما جاء في الحديث « لا تتخذوا ظهورها كراسي » . وإنما خص رقابها بالذكر لأن الرقاب والأعناق تستعار كثيرا في مواضع الحقوق اللازمة والقروض الواجبة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ﴾^(١) وكرر عندهم استعمال ذلك واستعارته حتى جعلوه في الرقاب والأموال ؛ ألا ترى قول كثير : غَمَر الرِّدَاءُ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا ■ فَلَقِيتُ لِضَحَكَتِكَ رِقَابُ الْمَالِ^(٢)

وأیضا فإن الحيوان الذي تجب فيه الزكاة له نصاب من جنسه ، ولما خرجت الخيل عن ذلك علمنا سقوط الزكاة فيها . وأیضا فإيجابه الزكاة في إناثها منفردة دون الذكور تناقض منه ، وليس في الحديث فصل بينهما . وقيس الإناث على الذكور في حق الصدقة بأنه حيوان مُقْتَنًى لنسله لا لذره ، ولا تجب الزكاة في ذكره فلم تجب في إناثه كالبعال والحمير . وقد روى عنه أنه لا زكاة في إناثها وإن انفردت كذكورها منفردة : وهذا الذي عليه الجمهور . قال ابن عبد البر : الخبر في صدقة الخيل عن عمر صحيح من حديث الزهري وغيره . وقد روى من حديث مالك ، رواه عنه جويرية عن الزهري أن السائب بن يزيد قال : لقد رأيت أبي يقوم الخيل ثم يدفع صدقتها إلى عمر . وهذا حجة لأبي حنيفة وشيخه حماد بن أبي سليمان ، لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار أوجب الزكاة في الخيل غيرهما . تفرد به جويرية عن مالك وهو ثقة .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَزِينَةً ﴾ منصوب بإضمار فعل ، المعنى : وجعلها زينة . وقيل : هو مفعول من أجله . والزينة : ما يُزَيَّنُ به ■ وهذا الجمال والترتين وإن كان من متاع الدنيا فقد أذن الله سبحانه لعباده فيه ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإبل عنز »

(١) راجع ج ٥ ص

(٢) النمر : الماء الكثير . ورجل غمر الرداء ، وغمر الخلق : أى واسع الخلق ■ كثير المعروف معنى .

لأهلها والغنم بركة^(١) والخيل في نواصيها الخير . نرجه البرقاني وابن ماجه في السنن . وقد تقدم في الأنعام . وإنما جمع النبي صلى الله عليه وسلم العز في الإبل ، لأن فيها اللباس والأكل واللبن والحمل والغزو وإن نقصها الكروالفر . وجعل البركة في الغنم لما فيها من اللباس والطعام والشراب وكثرة الأولاد ؛ فإنها تلد في العام ثلاث مرات إلى ما يتبعها من السكينة ، وتحمل صاحبها عليه من خفض الجناح ولين الجانب ؛ بخلاف الفأدين^(٢) أهل الوبر . وقرن النبي صلى الله عليه وسلم الخير بنواصي الخيل بقية الدهر لما فيها من الغنيمة المستفادة للكسب والمعاش ، وما يوصل إليه من قهر الأعداء وغلب الكفار وإعلاء كلمة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال الجمهور ؛ من الخلق . وقيل ؛ من أنواع الحشرات والهوام في أسافل الأرض والبر والبحر مما لم يره البشر ولم يسمعوا به . وقيل : « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » مما أعد الله في الجنة لأهلها وفي النار لأهلها ، مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر . وقال قتادة والسدي : هو خلق السوس في الثياب والدود في الفواكه . ابن عباس : عين تحت العرش ؛ حكاه الماوردي . الثعالبي : وقال ابن عباس عن يمين العرش نهر من النور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع سبعين مرة ، يدخله جبريل كل سحر فيغتسل فيزداد نورا إلى نوره وجمالا إلى جماله ويعظم إلى عظمه ، ثم يتنفض فيخرج الله من كل ريشة سبعين ألف قطرة ، ويخرج من كل قطرة سبعة آلاف ملك . يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك إلى البيت المعمور ، وفي الكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليه إلى يوم القيامة . وقول خلنس^(٣) — وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها « أرض بيضاء ، مسيرة الشمس ثلاثين يوما مشحونة خلقا لا يعلمون أن الله تعالى يعصي في الأرض » قالوا : يا رسول الله ، من ولد آدم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق آدم » . قالوا : يا رسول الله ، فأين إبليس منهم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق إبليس » — ثم تلا « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » ذكره الماوردي .

(١) الفداءون : أصحاب الإبل الكثيرة الذين يملك أحدهم المائتين من الإبل إلى الألف . في ي : أهل الإبل .

(٢) كذا في الأصول . والمتبادر سادس .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكر البيهقي عن الشعبي قال : إن الله عبادا من وراء الأندلس كما بينا وبين الأندلس ، ما يرون أن الله عصاه مخلوق ^(١) رضاضهم الذر والياقوت وجبالهم الذهب والفضة ، لا يحرقون ولا يزرعون ولا يعملون عملا ، لم شجر على أبوابهم لها ثمر هي طعامهم وشجر لها أوراق عراض هي لباسهم ؛ ذكره في بدء الخلق من (كتاب الأسماء والصفات) . ونرجع من حديث موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » .

قوله تعالى : وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) أى على الله بيان قصد السبيل ، لغذف المضاف وهو البيان . والسبيل : الإسلام ، أى على الله بيانه بالرسول والمجيع والبراهين . وقصد السبيل : استقامة الطريق ؛ يقال : طريق قاصد أى يؤدى إلى المطلوب . (وَمِنْهَا جَائِرٌ) أى ومن السبيل جائر ؛ أى عادل عن الحق فلا يهتدى به ؛ ومنه قول امرئ القيس :
ومن الطريقة جائر وهْدَى ■ قَصْدُ السَّبِيلِ ومنه ذو دخل

وقال طرفة :

عَدْوِيَّةٌ أَوْ مِنْ سَفِينِ ابْنِ يَامِينَ * يَجُورُ بِهَا الْمَلَّاحُ طَوْرًا وَيَهْتَدِي
العدوية سفينة منسوبة إلى عدوى قرية بالبحرين . والعدوي : الملاح ؛ قاله في الصحاح .
وفي التزويل « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَأَتَّبِعُوهُ وَلَا تَقْبِعُوا السَّبِيلَ » ^(٣) وقد تقدم . وقيل :
المعنى ومنهم جائر عن السبيل الحق ، أى عادل عنه فلا يهتدى إليه . وفيهم قولان ، أحدهما -
أنهم أهل الأهواء المختلفة ؛ قاله ابن عباس . الثانى - ملل الكفر من اليهودية والمجوسية

(١) الرضاض : الحصى أو مَادَق من الحصى . (٢) فى : يحترقون . (٣) راجع ج ٧ ص ١٣٧

والنصرانية. وفي مصحف عبد الله « وَمِنْكُمْ جَائِرٌ » وكذا قرأ على « وَمِنْكُمْ » بالكاف، وقيل : المعنى «عنها جائر» أى عن السبيل . فـ «مِنْ» بمعنى عن . وقال ابن عباس : أى من أراد الله أن يهديه سهل له طريق الإيمان، ومن أراد أن يضلّه ثقل عليه الإيمان وفروعه. وقيل : معنى « قَصَبُ السَّبِيلِ » مسيركم ورجوعكم . والسبيل واحدة بمعنى الجمع، ولذلك أنثى الكناية فقال : « وَمِنْهَا » والسبيل مؤنثة في لغة أهل الحجاز .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ بين أن المشيئة لله تعالى « وهو يصحح ما ذهب إليه ابن عباس في تأويل الآية ، ويردّ على القدرية ومن وافقها كما تقدّم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾

الشراب ما يشرب، والشجر معروف . أى ينبت من الأمطار أشجارا وعروشا ونباتا . و﴿ تُسِيمُونَ ﴾ ترعون إيلكم ؛ يقال « سامت السائمة تسوم سوّما أى رعت ، فهى سائمة . والسّوام والسائم بمعنى ، وهو المال الراعى . وجمع السائم والسائمة سوائم . وأسماها أنا أى أخرجتها إلى الرعي ، فأنا مُسِمٌ وهى مُسامة وسائمة . قال :
 * أَوْلَى لَكَ ابْنٌ مُسِيْمَةٌ الْأَجْمَالِ ^(١) *

وأصل السّوم الإبعاد فى المرعى . وقال الزجاج : أخذ من السّومة وهى العلامة ؛ أى أنها تؤثر فى الأرض علامات برعيها ، أو لأنها تُعلّم للإرسال فى المرعى .

قلت « والخيل المسومة تكون المرعية . وتكون المعائمة . وقوله : « مُسَوِّمِينَ » قال الأخفش تكون مُعلِّمين وتكون مُرسلين ؛ من قولك : سوّم فيها الخيل أى أرسلها ، ومنه السائمة، وإنما جاء بالياء والنون لأن الخيل سوّمت وعليها ركبائها .

(١) هذا مجزيت ، ومدره كما فى تفسير الطبرى :

* مثل ابن بزة أو كآثر مثله *

قوله تعالى : يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ)
قرأ أبو بكر عن عاصم « نبت » بالنون على التعظيم . العامة بالياء على معنى ينبت الله لكم ؛
يقال : نبت الأرض وأنبت بمعنى ، ونبت البقل وأنبت بمعنى . وأنشد الفراء :

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ ■ قَطِينًا بِهَا حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ

أى نبت . وأنبت الله فهو منبوت ، على غير قياس . وأنبت الغلام نبت عانته . ونبت الشجر
غرسه ؛ يقال : نبت أجلك بين عينيك . ونبت الصبي تنبنا ربه . والمنبت موضع النبات ؛

يقال : ما أحسن نابتة بنى فلان ؛ أى ما ينبت عليه أموالهم وأولادهم . ونبت لهم نابتة إذا
نشأ لهم نساء صغار . وإن بنى فلان لنابتة شر . والنواب من الأحداث الأغمار . والنبيت

حق من اليمن . والنبوت شجر ؛ كله عن الجوهرى . (وَالزَّيْتُونَ) جمع زيتونة . ويقال
للشجرة نفسها : زيتونة ، وللشجرة زيتونة . وقد مضى في سورة « الأنعام » حكم زكاة هذه

الثمار فلا معنى للإعادة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ) الإنزال والإنبات . (لآيَةً) أى دلالة . (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ)

قوله تعالى : وَيَخْرَ لَكُمْ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَيَخْرَ لَكُمْ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ) أى للسكون والأعمال ؛ كما قال : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ
جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » . (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ)

مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ) أى مذلات لمعرفة الأوقات ونضج الثمار والزرع والاهتداء بالنجوم
في الظلمات . وقرأ [ابن عباس و] ابن عامر وأهل الشام « والشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ »

(١) فى ج : بنت الشجر غرسه . (٢) أبو حى من اليمن واسمه عمرو بن مالك .

(٣) الذى فى القاموس : النبوت شجر الخشخاش وشجر آترو عظام أو شجر الخروب .

(٤) راجع ج ٧ ص ٩٩ فابعدھا . (٥) راجع ج ١٢ ص ٣٠٨ . (٦) فى ج .

بالرفع على الابتداء والخبر . الباقيون بالنصب عطفا على ما قبله . وقرأ حفص عن عاصم برفع
 « وَالنَّجُومُ مَسْحَرَاتٌ » خبره . « وَوَقُرْئُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ » بالنصب [عطفا على
 الليل والنهار، ورفع والنجوم على الابتداء^(١)] . « مَسْحَرَاتٌ » بالرفع . وهو خبر ابتداء محذوف
 أى هى مسحرات، وهى فى قراءة من نصبها حال مؤكدة؛ كقوله : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا^(٢) » .
 « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » أى عن الله ما نبههم عليه ووقفهم له .

قوله تعالى : وَمَا ذَرَأَا لَكُرِّيْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَةٍ لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا ذَرَأَا) أى وسخر ما ذرأ فى الأرض لكم . « ذَرَأَ »
 أى خلق؛ ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأ خلقهم فهو ذارى؛ ومنه الذرية وهى نسل الثقلين،
 إلا أن العرب تركت همزها، والجمع الذرارى . يقال : أنمى الله ذرأك وذروك، أى ذريتك .
 وأصل الذرو والذرة التفريق عن جمع . وفى الحديث^(٣) « ذرء النار » أى أنهم خلقوا لها .

الثانية - ما ذرأه الله سبحانه منه مسخر مذكّل كالذواب والأنعام والأشجار وغيرها،
 ومنه غير ذلك . والدليل عليه ما رواه مالك فى الموطأ عن كعب الأحبار قال : لولا كلمات أقولهن
 لجعلتنى يهودى حمارا . فقيل له : وما هن ؟ فقال : أعوذ بوجه الله العظيم الذى ليس شئ
 أعظم منه، وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن برؤا فاجر، وبأسماء الله الحسنى كلها
 ما علمت منها وما لم أعلم، من شر ما خلق وبرأ وذرأ . وفيه عن يحيى بن سعيد أنه قال :
 أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى غفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار، الحديث .
 وفيه : وشر ما ذرأ فى الأرض . وقد ذكرناه وما فى معناه فى غير هذا الموضع .

(١) من ج . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٩ . (٣) أى فى حديث عمر رضى الله عنه وقد كتب

إلى خالد . وإني لأظنكم آل المغيرة ذرء النار .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ «مُخْتَلِفًا» نصب على الحال . و«أَلْوَانُهُ» هيئاته ومناظره . يعنى الدواب والشجر وغيرها . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أى فى اختلاف ألوانها . ﴿لَايَةً﴾ أى لعمرة . ﴿لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ أى يتعظون ويعلمون أن فى تسخير هذه المكونات لعلامات على وحدانية الله تعالى . وأنه لا يقدر على ذلك أحد غيره .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِنَآكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَنَسَخَّرِجُوا مِنْهُ حَلِيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾
فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ تسخير البحر هو تمكين البشر من التصرف فيه وتذليله بالركوب والإرفاء وغيره ، وهذه نعمة من نعم الله علينا ، فلو شاء سلطه علينا وأغرقنا . وقد مضى الكلام فى البحر وفى صيده . وسماه هنا لحماً واللحوم عند مالك ثلاثة أجناس : فلحم ذوات الأربع جنس . ولحم ذوات الريش جنس ، ولحم ذوات الماء جنس . فلا يجوز بيع الجنس من جنسه متفاضلاً ، ويجوز بيع لحم البقر والوحش بلحم الطير والسماك متفاضلاً ، وكذلك لحم الطير بلحم البقر والوحش والسماك يجوز متفاضلاً . وقال أبو حنيفة : اللحوم كلها أصناف مختلفة كأصولها ، فلحم البقر صنف ، ولحم الغنم صنف ، ولحم الإبل صنف ، وكذلك الوحش مختلف ، وكذلك الطير ، وكذلك السمك ، وهو أحد أقوال الشافعى . والقول الآخر أن الكل من النعم والصيد والطير والسمك جنس واحد لا يجوز التفاضل فيه . والقول الأقول هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . ودليلنا هو أن الله تعالى فرق بين أسماء الأنعام فى حياتها فقال : ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ﴿٢﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٨ وج ٦ ص ٣١٨ .

(٢) راجع ج ٧ ص ١١٣ .

ثم قال : « وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ » فلما أن أم بالجميع إلى اللحم قال : « أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْهَمَةَ الْأَنْعَامِ » بجمعها بلحم واحد لتقارب منافعها كتقارب لحم الضأن والمعز . وقال في موضع آخر : « وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَبُونَ » وهذا جمع طائر الذي هو الواحد ؛ لقوله تعالى : « وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » بجمع لحم الطير كله باسم واحد . وقال هنا : « لَحْمًا طَيْرِيًّا » بجمع أصناف السمك بذكر واحد ، فكان صفاره ككباره في الجمع بينهما . وقد روى عن ابن عمر أنه سئل عن لحم المعز بلحم الكباش أثنى واحد ؟ فقال لا . ولا يخالف له فصار كالإجماع ، والله أعلم . ولا حجة للخالف في نفيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام إلا مثلاً بمثل ؛ فإن الطعام في الإطلاق يتناول الحنطة وغيرها من المأكولات ولا يتناول اللحم ؛ ألا ترى أن القائل إذا قال : أكلت اليوم طعاما لم يسبق الفهم منه إلى أكل اللحم . وأيضاً فإنه معارض بقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا اختلف الجنسان فبيعوا كيف شئتم » وهذا جنسان ، وأيضاً فقد اتفقتا على جواز بيع اللحم بلحم الطير متفاضلاً لعله أنه يبيع طعام لازكاة له يبيع بلحم ليس فيه الزكاة ، كذلك بيع السمك بلحم الطير متفاضلاً .

الثانية — وأما الجراد فالمشهور عندنا جواز بيع بعضه ببعض متفاضلاً . وذكر عن محمد بن نوح أنه يمنع من ذلك . وإليه مال بعض المتأخرين ورآه مما يذكر .

الثالثة — اختلف العلماء فيمن حلف ألا يأكل لحماً ؛ فقال ابن القاسم : يحنت بكل نوع من هذه الأنواع الأربعة . وقال أشهب في المجموعة : لا يحنت إلا بأكل لحوم الأنعام دون الوحش وغيره ، مراعاة للعرف والعادة ، وتقديمها على إطلاق اللفظ اللغوي ، وهو أحسن .

الرابعة — قوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » يعني به اللؤلؤ والمرجان ؛ لقوله تعالى : « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ » . وإخراج الحلية إنما هي فيما عرف من المبيع فقط . ويقال : إن في الزمرد بجزءاً . وقد خطئ المحدثي في قوله في وصف الدرة :

(١) في الأصول : « فلما أن أم بالجميع » . يريد : فلما أن قصد بالجميع إلى اللحم .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٠٢ فابعد ص ١٦١ فابعد . (٣) راجع ج ٦ ص ١٩ فابعد .

(٤) في ج ١ ص ١٦١ . (٥) في ١ وهذا حسن .

بجاء بها من دُرَّة لَطِيمَةٍ ■ على وجهها ماء الفرات يَدُومُ^(١)

بفعلها من الماء الحلو . فالحلية حق وهي بحلة الله تعالى لآدم وولده . خلق آدم وتَوَجَّعَ وكلُّ
بإكليل الجنة ، وختم بالخاتم الذي ورثه عنه سليمان بن داود صلوات الله عليهم ، وكان يقال
له : خاتم العِزِّ فيما روى .

الخامسة — امتنَّ الله سبحانه على الرجال والنساء امتناناً عاماً بما يخرج من البحر ،
فلا يحرم عليهم شيء منه ، وإنما حرم الله تعالى على الرجال الذهب والحرير : روى الصحيح
عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« لا تلبسوا الحرير فإنه من
لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة »** . وسيأتي في سورة ■ الحج ■ الكلام فيه إن شاء الله .
وروى البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب ، وجعل
فصه مما يلي باطن كفه ، ونقش فيه محمد رسول الله ؛ فاتخذ الناس مثله ■ فلما رأهم قد اتخذوها
رمى به وقال : **« لا ألبسه أبداً »** ثم اتخذ خاتماً من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة .
قال ابن عمر : فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، حتى وقع من
عثمان في بئر أريس^(٢) . قال أبو داود : لم يختلف الناس على عثمان حتى سقط الخاتم من يده .
وأجمع العلماء على جواز التختُّم بالورق على الجملة للرجال . قال الخطابي : وكره للنساء التختُّم
بالفضة ؛ لأنه من زينة الرجال ، فإن لم يجدن ذهباً فليصفرن به زعفراناً أو بشبهه . وجمهور
العلماء من السلف والخلف على تحريم اتخاذ الرجال خاتم الذهب ؛ إلا ما روى عن أبي بكر بن
عبد الرحمن وخباب ، وهو خلاف شاذ ، وكل منهما لم يبلغهما النهي والنسخ . والله أعلم .
وأما ما رواه أنس بن مالك أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من ورق
يوماً واحداً ، ثم إن الناس اصطنعوا الخواتم من ورق وليسوها ، فطرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم — أخرجه الصحيحان واللفظ للبخاري — فهو عند العلماء

(١) اللطيمة : الجمال التي تحمل العطر . وقيل : اللطيمة العنبرة التي لطمت بالمسك ففتنت به حتى نشبت وانحطت .

وهي اللطيمة . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨ . (٣) حديقة بالقرب من مسجد قباء .

وهم من ابن شهاب « لأن الذي نبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو خاتم الذهب .
رواه عبد العزيز بن صهيب وثابت وقتادة عن أنس ، وهو خلاف ما روى ابن شهاب عن أنس
فوجب القضاء بالجماعة على الواحد إذا خالفها ، مع ما يشهد للجماعة من حديث ابن عمر .

السادسة — إذا ثبت جواز التخم للرجال بخاتم الفضة والتحل به ، فقد كره ابن سيرين
وغيره من العلماء نقشه وأن يكون فيه ذكر الله . وأجاز نقشه جماعة من العلماء . ثم إذا نقش
عليه اسم الله أو كلمة حكمة أو كلمات من القرآن وجعله في شماله ، فهل يدخل به الخلاء
ويستنجى بشماله ؟ خففه سعيد بن المسيب ومالك . قيل لمالك : إن كان في الخاتم ذكر
الله ويلبسه في الشمال أيسنجدى به ؟ قال : أرجو أن يكون خفيفا . وروى عنه الكراهة وهو
الأولى . وعلى المنع من ذلك أكثر أصحابه . وقد روى همام عن ابن جريح عن الزهري عن
أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه . قال أبو داود :
هذا حديث منكرو ، وإنما يعرف عن ابن جريح عن زيادة بن سعد عن الزهري عن أنس أن
النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم ألقاه . قال أبو داود : لم يتحدث بهذا إلا همام .

السابعة — روى البخاري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما
من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » وقال : « إني اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد
رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه » . قال علماءنا : فهذا دليل على جواز نقش اسم صاحب
الخاتم على خاتمه . قال مالك : ومن شأن الخلفاء والقضاة نقش أسمائهم على خواتيمهم . ونهيه
عليه السلام : ألا ينقش أحد على نقش خاتمه ، من أجل أن ذلك اسمه وصفته برسالة الله له
إلى خلقه . وروى أهل الشام أنه لا يجوز اتخاذ الخاتم لغير ذي سلطان . ورووا في ذلك حديثا .
عن أبي ریحانة ، وهو حديث لا حجة فيه لضعفه . وقوله عليه السلام : « لا ينقش أحد على
نقشه » يردّه . ويبدل على جواز اتخاذ الخاتم لجميع الناس ، إذا لم ينقش على نقش خاتمه .
وكان نقش خاتم الزهري « محمد يسأل الله العافية » . وكان نقش خاتم مالك « حسبى الله
ونعم الوكيل » . وذكر الترمذي الحكيم في (نوادر الأصول) أن نقش خاتم موسى عليه السلام

« لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » وقد مضى في الرد . وبلغ عمر بن عبد العزيز أن ابنه اشترى خاتما بألف درهم فكتب إليه : إنه بلغني أنك اشتريت خاتما بألف درهم ، فبعه وأطعم منه ألف جائع ، واشتر خاتما من حديد بدرهم ، واكتب عليه « رحم الله أمراء عرف قدر نفسه » .

الثامنة - من حلف ألا يلبس حليا فلبس لؤلؤا لم يحنث ، وبه قال أبو حنيفة . قال ابن خزيمة مندداً : لأن هذا وإن كان الاسم اللغوي يتناوله فلم يقصده باليمين ، والأيمان تُحْصَى بالعرف ؛ ألا ترى أنه لو حلف ألا ينام على فراش فنام على الأرض لم يحنث ؟ وكذلك لا يستضيئ بسراج بفلس في الشمس لا يحنث . وإن كان الله تعالى قد سمي الأرض فراشا والشمس سراجا . وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد : من حلف ألا يلبس حليا ولبس اللؤلؤ فإنه يحنث ؛ لقوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » والذي يخرج منه : اللؤلؤ والمرجان .

التاسعة - قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ » قد تقدم ذكر الفلك وركوب البحر في « البقرة »^(٢) وضيها . وقوله : « مَوَاحِرَ » قال ابن عباس : جَوَارِي ، من جرت تجرى . سعيد بن جبير : معترضة . الحسن : موافر . قتادة والضحاك : أى تذهب وتجيء ، مقبلة ومدبرة بريح واحدة . وقيل : « مَوَاحِرَ » ملجبة في داخل البحر ؛ وأصل المخرشق الماء عن يمين وشمال . مَحَرَّتِ السفينة تَمَحَّرَ وَتَمَحَّرَ غُحْرًا وَتَحَوَّرًا إذا جرت تشق الماء مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ » يعنى جَوَارِي . قاله الجوهري ، وغر السائج إذا شق الماء بصدده ، وغر الأرض شقها للزراعة ، وغرها بالماء إذا حبس الماء فيها حتى تصير أريضة ، أى خليقة بمجودة نبات الزرع . وقال الطبري : المخر في اللغة صوت هبوب الريح . ولم يقيد كونه في ماء ، وقال : إن من ذلك قول واصل مولى أبي عيينة : إذا أراد أحدم البول فليتمخر الريح ؛ أى لينظر في صوتها في الأجسام من أين تهب ، فيتجنب استقبالها لئلا ترده عليه بوله . « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » أى ولتركبوه للتجارة وطلب الريح . « وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » تقدم جميع هذا في « البقرة » والحمد لله .

قوله تعالى : **وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَانْحَرًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ)** أى جبالا ثابتة . رسا يرسو إذا ثبت وأقام . قال :

فصبرت عارفة لذلك حرة • ترسو إذا نفس الجبان تطلع^(١)

(أَن تَمِيدَ بِكُمْ) أى لتلا تميد ، عند الكوفيين . وكراهية أن تميد • على قول البصريين . والميد : الاضطراب يمينا وشمالا • ماد الشيء يميد ميّدا إذا تحرك ، ومادت الأغصان تمايلت • وماد الرجل يتجتر . قال وهب بن منبه : خلق الله الأرض فجعلت تميد وتمور ، فقالت الملائكة : إن هذه غير مقرة أحدا على ظهرها فأصبحت وقد أرسبت بالجبال ، ولم تدر الملائكة يمّ خلقت الجبال . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : لما خلق الله الأرض قسّمت ومالت وقالت : أى رب ! أتجعل على من يعمل بالمعاصي والخطايا ، ويلقى على الحيف والظلم ! فأرسل الله تعالى فيها من الجبال ما ترون وما لا ترون . وروى الترمذى فى آخر (كتاب التفسير) : حدثنا محمد بن بشار حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا العوام بن حوشب عن سليمان بن أبي سليمان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لما خلق الله الأرض جعلت تميد تخلق الجبال فعاد بها عليها فاستقرت فعجّب الملائكة من شدة الجبال فقالوا : يارب فهل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار فقالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم تصدق بصدقة يمينه يخفيها من شماله " . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه .

(١) البيت لمنزلة العبي . يقول : حبست نفسا عارفة ، أى صابرة . وقوله :

وعلمت أن منيى مات تأنسى • لا يخفى منها الفسار الأسرع

قلت : وفي هذه الآية أدل دليل على استعمال الأسباب ، وقد كان قادرا على سكنها دون الجبال . وقد تقدم هذا المعنى . (وَأَنْهَارًا) أى وجعل فيها أنهارا ، أو ألقى فيها أنهارا . (وَسُبُلًا) أى طرقا ومسالك . (لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ) أى إلى حيث تقصدون من البلاد فلا تضلون ولا تعبرون .

قوله تعالى : وَعَلَّمَتِ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَعَلَّامَاتٍ) قال ابن عباس : العلامات معالم الطرق بالنهار ؛ أى جعل للطرق علامات يقع الاهتداء بها . (وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ) يعنى بالليل والنجم يراد به النجوم . وقرأ ابن وثاب « وَبِالنَّجْمِ » . الحسن : بضم النون والجيم جميعا ومراده النجوم ، فقصره ؛ كما قال الشاعر :

إِنَّ الْفَقِيرَ بَيْنَنَا قَاضٍ حَكْمٌ ■ أَنْ تَرِدَ الْمَاءَ إِذَا غَابَ النَّجْمُ

وكذلك القول لمن قرأ « النَّجْمِ » إلا أنه سكن استخفافا . ويجوز أن يكون النجم جمع نجم كسَفَفَ وَسُقْفَ . واختلف في النجوم ؛ فقال الفراء : الجَدَى والفرقدان . وقيل : الثريا . قال الشاعر :

حتى إذا ما اسْتَقَلَّ النَّجْمُ فِي غَلَسٍ ■ وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَلَوًى وَمَحْصُودٌ ^(١)

أى منه ملوى ومنه محصود ؛ وذلك عند طلوع الثريا يكون . وقال الكلبي : العلامات الجبال . وقال مجاهد : هى النجوم ؛ لأن من النجوم ما يهتدى بها ، ومنها ما يكون علامة لا يهتدى بها ؛ وقاله قتادة والنخعي . وقيل : تم الكلام عند قوله : « وَعَلَّامَاتٍ » ثم ابتداء وقال : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعلى الأول : أى وجعل لكم علامات ونجومًا تهتدون بها . ومن العلامات الرياح يهتدى بها . وفي المراد بالاهتداء قولان : أحدهما — فى الأسفار ،

(١) البيت لدى الرمة . ومعنى « استقل » طلع فى آخر الليل . وفى ديوانه : « أحصد » بدل « غودر » . وأحصد : حان حصاده .

وهذا قول الجمهور . الثانى — فى القبلة . وقال ابن عباس : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » قال : " هو الجَدْيُ يَا بْنَ عَبَّاسَ ، عليه قبلكم وبه تهتدون فى برکم وبجرکم " ذكره الماوردى .

الثانية — قال ابن العربى : أما جميع النجوم فلا يهتدى بها إلا العارف بمطالعها ومغارها ، والفرق بين الجنوبى والشمالى منها ، وذلك قليل فى الآخرين . وأما الثرى فلا يهتدى بها إلا من يهتدى بجميع النجوم . وإنما الهدى لكل أحد بالجدى والفرقدین ؛ لأنها من النجوم المنحصرة المطالع الظاهرة السمت الثابتة فى المكان ، فإنها تدور على القطب الثابت دورانا محصلا ، فهى أبدا هدى الخلق فى البر إذا عميت الطرق ، وفى البحر عند مجرى السفن ، وفى القبلة إذا جُهِل السمت ، وذلك على الجملة بأن تجعل القطب على ظهر منكبك الأيسر فما استقبلت فهو سمت الجهة .

قلت : وسأل ابن عباس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجم فقال : " هو الجدى عليه قبلكم وبه تهتدون فى برکم وبجرکم " . وذلك أن آخر الجدى بنات نعش الصغرى والقطب الذى تستوى عليه القبلة بينها .

الثالثة — قال علماءنا : وحكم استقبال القبلة على وجهين : أحدهما — أن يراها ويعاينها فيلزمه استقبالها وإصابتها وقصد جهتها بجميع بدنه . والآخر — أن تكون الكعبة بحيث لا يراها فيلزمه التوجه نحوها وتلقاها بالدلائل ، وهى الشمس والقمر والنجوم والرياح وكل ما يمكن به معرفة جهتها ، ومن غابت عنه وصلى مجتهدا إلى غير ناحيتها وهو ممن يمكنه الاجتهاد فلا صلاة له ؛ فإذا صلى مجتهدا مستدلا ثم انكشف له بعد الفراغ من صلاته أنه صلى إلى غير القبلة أعاد إن كان فى وقتها ، وليس ذلك بواجب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر به . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » ^(١) مستوفى والحمد لله :

قوله تعالى : أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَفَمَنْ يَخْلُقُ) هو الله تعالى . (كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) يريد الأصنام .
 (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) أخبر عن الأوثان التي لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ، كما يخبر عن يعمل على
 ما تستعمله العرب في ذلك ؛ فإنهم كانوا يعبدونها فذكرت بلفظ « من » كقوله :
 « ألهم أرجل^(١) » . وقيل : لا فتران الضمير في الذكر بالخالق . قال الفراء : هو كقول العرب :
 اشتبه على^(٢) الراكب وجهه فلا أدري من ذا ومن ذا ؛ وإن كان أحدهما غير إنسان . قال المهدوي :
 ويسأل بـ « من » عن البارئ تعالى ولا يسأل عنه بـ « ما » ؛ لأن « ما » إنما يسأل بها عن الأجناس ،
 والله تعالى ليس بذى جنس ، ولذلك أجاب موسى عليه السلام حين قال له : « فَمَنْ رَبُّكُمَا^(٣) »
 يَا مُوسَى « ولم يجب حين قال له : « وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ^(٤) » إلا بجواب « مَنْ » وأضرب عن
 جواب « ما » حين كان السؤال فاسدا . ومعنى الآية : من كان قادرا على خلق الأشياء
 المتقدمة الذكر كان بالعبادة أحق ممن هو مخلوق لا يضر ولا ينفع ؛ « هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَارُونِي^(٥)
 مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ^(٦) » « أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ » .

قوله تعالى : وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ
 رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا) تقدم في إبراهيم^(٧) . (إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ
 رَحِيمٌ) . وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (أى ما تبطنونه وما تظهرونه) . وقد تقدم جميع
 هذا مستوفى .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ
 يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٢ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٣ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٩٨ .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٥٨ و ٣٥٥ . (٥) راجع ج ١٦ ص ١٧٩ . (٦) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قراءة العامة « تدعون » بالتاء لأن ما قبله خطاب . روى أبو بكر عن عاصم وهبيرة عن حفص « يدعون » بالياء ، وهى قراءة يعقوب . فأما قوله : « مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ » فكلهم بالتاء على الخطاب ؛ إلا ما روى هبيرة عن حفص عن عاصم أنه قرأ بالياء . (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا) أى لا يقدرون على خلق شئ (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) . (أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ) أى هم أموات ، يعنى الأصنام ؛ لا أرواح فيها ولا تسمع ولا تبصر ، أى هى جمادات فكيف تعبدونها وأتم أفضل منها بالحياة . (وَمَا يَشْعُرُونَ) يعنى الأصنام . (أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) وقرأ السامى « إيان » بكسر الهمزة ، وهما لغتان ، موضعه نصب بـ « يبعثون » وهى فى معنى الاستفهام . والمعنى : لا يدرون متى يبعثون . وعبر عنها كما عبر عن الآدميين ؛ لأنهم زعموا أنها تعقل عنهم وتعلم وتشفع لهم عند الله تعالى ، فجرى خطابهم على ذلك . وقد قيل : إن الله يبعث الأصنام يوم القيامة ولها أرواح فتبأ من عبادتهم ، وهى فى الدنيا جماد لا تعلم متى تبعث . قال ابن عباس ؛ تبعث الأصنام وتركب فيها الأرواح ومعها شياطينها فينبهون من عبثتها ، ثم يؤمر بالشياطين والمشركين إلى النار . وقيل : إن الأصنام تطرح فى النار مع عبثتها يوم القيامة ؛ دليله « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » . وقيل : تم الكلام عند قوله : « لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ » ثم ابتدأ فوصف المشركين بأنهم أموات ؛ وهذا الموت موت كفر . « وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ » أى وما يدرك الكفار متى يبعثون ، أى وقت البعث ؛ لأنهم لا يؤمنون بالبعث حتى يستعدوا للقاء الله . وقيل : أى وما يدريهم متى الساعة ، ولعلها تكون قريباً .

قوله تعالى : إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لما بين استحالة الإشراف بالله تعالى بين أن المعبود واحد لا رب غيره ولا معبود سواه . (فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ) أى لا تقبل الوعظ ولا ينفع فيها الذكر ، وهذا رد على القدرية . (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) أى متكبرون متعظمون عن قبول الحق . وقد تقدم فى « البقرة » معنى الاستكبار . (لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) أى من القول والعمل فيجازيهم . قال الخليل : « لَا جَرَمَ » كلمة تحقيق ولا تكون إلا جواباً ؛ يقال : فعلوا ذلك ؛ يقال : لا جرم سهندمون . أى حقا أن لهم النار . وقد مضى القول فى هذا فى « هود » مستوفى . (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) أى لا يشبههم ولا يثبى عليهم . وعن الحسين بن على أنه مر بمساكين قد قتموا كسرا بينهم وهم يأكلون فقالوا : الغداء يا أبا عبد الله ، فزول وجلس معهم وقال : (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) فلما فرغ قال : قد أجبتكم فأجيئوني ؛ فقاموا معه إلى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم وانصرفوا . قال العلماء : وكل ذنب يمكن التستر منه وإخفاؤه إلا الكبر ؛ فإنه فسق يلزمه الإعلان ، وهو أصل العصيان كله . وفى الحديث الصحيح « إن المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة يطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم » . أو كما قال صلى الله عليه وسلم : « تَصْغُرُ لَهُمْ أَجْسَامُهُمْ فِي الْمَحْشَرِ حَتَّى يَضْرِبَهُمْ صِغَرُهَا وَتَعْظُمَ لَهُمْ فِي النَّارِ حَتَّى يَضْرِبَهُمْ عِظْمُهَا » .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسْطِطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ) معنى وإذا قيل لمن تقدم ذكره بمن لا يؤمن بالآخرة وقلوبهم منكورة بالبعث « مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ » . قيل : القائل النضر بن الحارث ، وأن الآية نزلت فيه « وكان خرج إلى الحيرة فاشترى أحاديث (كَلِيلَةَ وَدِمْنَةَ) فكان يقرأ على قريش ويقول : ما يقرأ محمد على أصحابه إلا أساطير الأولين ؛ أى ليس هو من تنزيل

ربنا . وقيل : إن المؤمنين هم القائلون لهم اختبارا فأجابوا بقولهم : « ^(١)أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »
فافتزوا بإنكار شيء هو أساطير الأولين . والأساطير : الأباطيل والترهات . وقد تقدم
في الأنعام . والقول في « ^(٢)مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ » كالقول في « ^(٣)مَاذَا يُنْفِقُونَ » وقوله : « ^(٤)أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ » خبر ابتداء محذوف « ^(٥)التقدير : الذي أنزله أساطير الأولين .

قوله تعالى : لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ
الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(٦)أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « ^(٧)لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ » قيل : هي لام كي ، وهي متعلقة بما قبلها .
وقيل : لام العاقبة ، كقوله : « ^(٨)لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » . أي قولهم في القرآن والنبي
آذاهم إلى أن حملوا أوزارهم ، أي ذنوبهم . « ^(٩)كَامِلَةً » لم يتركوا منها شيئا لنكبة أصابتهم
في الدنيا بكفرهم . وقيل : هي لام الأمر ، والمعنى التهديد . « ^(١٠)وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ » قال مجاهد : يحملون وِزْرَ من أضلوه ولا ينقص من إثم المضل شيء . وفي الخبر
« ^(١١)أَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبِعْ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِثْلَ أَوْزَارِ مَنْ اتَّبَعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ
شَيْءٌ وَأَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى هُدًى فَاتَّبِعْ فَلَهُ مِثْلُ أَجُورِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ »
خرجه مسلم بمعناه . و « ^(١٢)مِنْ » للجنس لا للتبويض ، فدعاة الضلالة عليهم مثل أوزار من
اتبعهم . وقوله : « ^(١٣)بِغَيْرِ عِلْمٍ » أي يضلون الخلق جهلا منهم بما يلزمهم من الآثام ،
إذ لو علموا لما أضلوا . « ^(١٤)أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ » أي بئس الوزر الذي يحملونه . ونظير هذه
الآية « ^(١٥)وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » وقد تقدم في آخر « ^(١٦)الأنعام » بيان قوله :
« ^(١٧)وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٥ .

(١) في جوى : إزال .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٥٠ ص ٣٣٠ .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٦ .

(٥) راجع ج ٧ ص ١٥٧ .

قوله تعالى : قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ
الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى سبقهم بالكفر أقوام مع الرسل المتقدمين
فكانت العاقبة الجليلة للرسل . (فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ)
قال ابن عباس وزيد بن أسلم وغيرهما : إنه الثمروذ بن كعثان وقومه ، أرادوا صعود السماء
وقتل أهلها ، فَبَنَوْا الصَّرْحَ لِيَصْعَدُوا مِنْهُ بَعْدَ أَنْ صَنَعَ بِالنُّسُورِ مَا صَنَعَ ، فَخَرَّ . كما تقدم بيانه
في آخر سورة « إبراهيم » . ومعنى « فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ »^(١) أى أتى أمره البنيان ، إما زلزلة
أوريجا فخرته . قال ابن عباس ووهب : كان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع ،
وعرضه ثلاثة آلاف . وقال كعب ومقاتل . كان طوله فرسخين ، فهبت ريح فالتت رأسه
في البحر وخرّ عليهم الباقي . ولما سقط الصرح تبليت ألسن الناس من الفزع يومئذ ،
فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا ، فلذلك سمي بابل ، وما كان لسان قبل ذلك إلا الشريانية .
وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة »^(٢) . وقرأ ابن هرمرز وابن محيصن « السَّقْفُ » بضم السين
والقاف جميعا . وضم مجاهد السين وأسكن القاف تخفيفا ، كما تقدم في « وبالنجم » في الوجهين .
والأشبه أن يكون جمع سقف . والقواعد : أصول البناء ، وإذا اختلفت القواعد سقط البناء .
وقوله « (مِنْ فَوْقِهِمْ) » قال ابن الأعرابي : وكذا يعلمك أنهم كانوا حائلين تحته . والعرب
تقول : خرّ علينا سقف ووقع علينا حائط إذا كان يملكه وإن لم يكن وقع عليه . بلقاء بقوله :
« مِنْ فَوْقِهِمْ » ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب ، فقال : « مِنْ فَوْقِهِمْ » أى عليهم وقع
وكانوا تحته فهلكوا وما أفلتوا . وقيل : إن المراد بالسقف السماء ، أى إن العذاب أتاهاهم
من السماء التي هي فوقهم ، قاله ابن عباس . وقيل : إن قوله : « فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنْ »

(١) راجع ج ٩ ص ٢٨١ .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٣ .

الْقَوَاعِدِ « تمثيل » والمعنى : أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط عليه بنيانه . وقيل : المعنى أحبط الله أعمالهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه . وقيل : المعنى أبطل مكرهم وتديبرهم فهلكوا كما هلك من نزل عليه السقف من فوقه . وعلى هذا اختلف في الذين نزل عليهم السقف ؛ فقال ابن عباس وابن زيد ما تقدم . وقيل : إنه يُحْتَنَصَرُ وأصحابه ؛ قاله بعض المفسرين . وقيل : المراد المقتسمون الذين ذكروهم الله في سورة الحجر^(١) ؛ قاله الكلبي . وعلى هذا التأويل يخرج وجه التمثيل ، والله أعلم . (وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) أى من حيث ظنوا أنهم في أمان . وقال ابن عباس : يعنى البعوضة التى أهلك الله بها نمروداً^(٢) .

قوله تعالى : ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ) أى يفضحهم بالعذاب ويدلهم به ويهينهم . (وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) أى بزعمكم وفى دعواكم ، أى الآلهة التى عبدتم دونى ، وهو سؤال توبيخ . (الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ) أى تعادون أنبيأى بسببهم ، فليدفعوا عنكم هذا العذاب . وقرأ ابن كثير « شُرَكَائِيَ » بياء مفتوحة من غير همز ، والباقون بالهمز . نافع « تُشَاقُّونَ » بكسر النون على الإضافة ؛ أى تعادوننى فيهم . وفتحها الباقون . (قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال ابن عباس : أى الملائكة . وقيل : المؤمنون . (إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ) أى الهوان والذل يوم القيامة . (وَالسُّوءَ) أى العذاب . (عَلَى الْكَافِرِينَ) .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَوَفَّوهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾

(١) راجع ص ٥٧ من هذا الجزء . (٢) رجع بعض اللغويين بالذال المعجمة وجوز بعضهم الوجهين .

قوله تعالى : (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) هذا من صفة الكافرين .
 و « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » نصب على الحال ؛ أى وهم ظالمون أنفسهم إذ أوردوها موارد الهلاك .
 (فَالْقُوا السَّلَامَ) أى الاستسلام . أى أقروا لله بالربوبية واقادوا عند الموت وقالوا : (مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ) أى من شرك . فقالت لهم الملائكة : (بَلَى) قد كنتم تعملون الأسواء .
 (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) وقال عكرمة : نزلت هذه الآية بالمدينة في قوم أسأبوا بمكة ولم يهاجروا ، فأخرجتهم قريش إلى بدر كرها فقتلوا بها ، فقال : (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ)
 بقبض أرواحهم . (ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) في مقامهم بمكة وتركهم الهجرة . (فَالْقُوا السَّلَامَ)
 يعنى في خروجهم معهم . وفيه ثلاثة أوجه : أحدها — أنه الصلح ؛ قاله الأخفش .
 الثانى — الاستسلام ؛ قاله قطرب . الثالث — الخضوع ؛ قاله مقاتل . (مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ) يعنى من كفر . (بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) يعنى أن أعمالكم أعمال الكفار .
 وقيل : إن بعض المسلمين لما رأوا قلة المؤمنين رجعوا إلى المشركين ، فزلت فيهم . وعلى القول الأول فلا يخرج كافر ولا منافق من الدنيا حتى يتقاد ويستسلم ، وينحضع ويذل ، ولا تنفعهم حينئذ توبة ولا إيمان ؛ كما قال : « قَلَمَ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » وقد تقدم هذا المعنى . وتقدم في « الأنفال » إن الكفار يتوفون بالضرب والهوان ، وكذلك في « الأنعام » . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة .

قوله تعالى : فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى

الْمُنْكَرِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ) أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقيل : هو بشارة لهم بعذاب القبر ؛ إذ هو باب من أبواب جهنم للكافرين . وقيل : لا تصل أهل الدركة الثانية إليها مثلاً إلا بدخول الدركة الأولى ثم الثانية والثالثة هكذا . وقيل : لكل دركة

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣٣٥ .

(١) كذا في جوى . وفي أرو : أعمالهم .

(٤) راجع ج ٧ ص ١٤٤ وما بعدها .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٨ .

باب مفرد، فالبعض يدخلون من باب والبعض يدخلون من باب آخر . فالله أعلم .
 ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى ما كثر فيها . ﴿ فَلَيْسَ مَثْوًى ﴾ أى مقام ﴿ التَّكْبِيرِ ﴾ الذين تكبروا
 عن الإيمان وعن عبادة الله تعالى ، وقد بينهم بقوله الحق : « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ^(١) » .

قوله تعالى : وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ
 أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٢﴾
 جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ
 كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ
 يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ آذْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾ أى قالوا : أنزل خيرا ؛
 وتم الكلام . و « مَاذَا » على هذا اسم واحد . وكان يراد الرجل من العرب مكة في أيام الموسم
 فيسأل المشركين عن مجد عليه السلام فيقولون : ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون . ويسأل
 المؤمنين فيقولون : أنزل الله عليه الخير والهدى ، والمراد القرآن . وقيل : إن هذا يقال لأهل
 الإيمان يوم القيامة . قال التعلبي : فإن قيل : لم ارتفع الجواب في قوله : « أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »
 وانتصت في قوله : « خَيْرًا » ؟ فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتزويل ، فكانهم قالوا :
 الذى يقوله مجد هو أساطير الأولين . والمؤمنون آمنوا بالتزويل فقالوا : أنزل خيرا . وهذا
 مفهوم معناه من الإعراب ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ قيل : هو من كلام الله عز وجل .
 وقيل : هو من جملة كلام الذين اتقوا . والحسنة هنا : الجنة ، أى من أطاع الله فله الجنة
 فدا . وقيل : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا » اليوم حسنة في الدنيا من النصر والفتح والغنيمة : ﴿ وَلَدَارُ

الْآخِرَةِ خَيْرٌ) أى ما يتألون فى الآخرة من ثواب الجنة خير وأعظم من دار الدنيا ؛ لفنائها وبقاء الآخرة . (وَلَيَعْلَمَنَّ دَارُ الْمُتَّقِينَ) فيه وجهان — قال الحسن : المعنى ولنعم دار المتقين الدنيا ؛ لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة ودخول الجنة . وقيل : المعنى ولنعم دار المتقين الآخرة ؛ وهذا قول الجمهور . وعلى هذا تكون (جَنَّاتٌ حُدْنَ) بدلا من الدار فلذلك ارتفع . وقيل : ارتفع على تقدير هى جنات ، فهى مبيّنة لقوله : « دَارُ الْمُتَّقِينَ » ، أو تكون مرفوعة بالابتداء ، التقدير : جنات عدن نعم دار المتقين . (يَدْخُلُونَهَا) فى موضع الصفة ، أى مدخولة . وقيل : « جَنَّاتٌ » رفع بالابتداء ، وخبره « يَدْخُلُونَهَا » وعليه يخرج قول الحسن والله أعلم . (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) تقدّم معناه فى البقرة . (لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَاءٌ يَشَابُونَ) أى مما تمنوه وأرادوه . (كَذَلِكَ يَجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ) أى مثل هذا الجزاء يجزى الله المتقين . (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ) قرأ الأعمش وحزرة « يَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ » فى الموضعين بالياء ، واختاره أبو عبيد ؛ لما روى عن ابن مسعود أنه قال : إن قريشا زعموا أن الملائكة إناث فذكروهم أتم . الباقون بالنساء ؛ لأن المراد به الجماعة من الملائكة . و (طَيِّبِينَ) فيه ستة أقوال : الأول — « طَيِّبِينَ » طاهرين من الشرك ، الثانى — صالحين . الثالث — زاكية أفعالهم وأقوالهم . الرابع — طيبين الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله تعالى . الخامس — طيبة نفوسهم بالرجوع إلى الله . السادس — « طيبين » أن تكون وفاتهم طيبة سهلة لا صعوبة فيها ولا ألم ؛ بخلاف ما تقبض به روح الكافر والمخلط . والله أعلم . (يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) يحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون السلام إنذارا لهم بالوفاة . الثانى — أن يكون تبشيرا لهم بالجنة ؛ لأن السلام أمان . وذكر ابن المبارك قال : حدثنى حيوة قال أخبرنى أبو محضر عن محمد بن كعب القرظى قال : إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك الموت فقال : السلام عليك ولّى الله ، الله يقرأ عليك السلام . ثم نزع بهذه الآية « الَّذِينَ

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ . (٢) فى الطبرى : أبو محضر أنه سمع . (٣) استنقع الماء : اجتمع وثبت . أى إذا اجتمعت نفس المؤمن فى فيه ترده الخروج ، كما يستنقع الماء فى قراره . وأراد بالنفس الروح .

تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقال مجاهد : إن المؤمن ليبشر بصلاح ولده من بعده لنقر عينه . وقد أتينا على هذا في (كتاب التذكرة) وذكرنا هناك الأخبار الواردة في هذا المعنى، والحمد لله . وقوله : ((ادخلوا الجنة)) يحتمل وجهين : أحدهما - أن يكون معناه ابشروا بدخول الجنة . الثانى - أن يقولوا ذلك لهم في الآخرة . ((وَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)) يعنى في الدنيا من الصالحات .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ((هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ)) هذا راجع إلى الكفار، أى ما ينتظرون إلا أن تأتيتهم الملائكة لقبض أرواحهم وهم ظالمون لأنفسهم . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحزمة والكسائى وخلف « يأتيتهم الملائكة » بالياء . والباقون بالناء على ما تقدم ((أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ)) أى بالعذاب من القتل كيوم بدر ، أو الزلزلة والحسف في الدنيا . وقيل : المراد يوم القيامة . والقوم لم ينتظروا هذه الأشياء لأنهم ما آمنوا بها ، ولكن امتناعهم عن الإيمان أوجب عليهم العذاب ، فأضيف ذلك إليهم ، أى عاقبتهم العذاب . ((كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)) أى أصروا على الكفر فاتاهم أمر الله فهلكوا . ((وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ)) أى بتعذيبهم وإهلاكهم ، ولكن ظلموا أنفسهم بالشرك .

قوله تعالى : فَأَصْحَابُكُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) قيل : فيه تقديم وتأخير؛ التقدير : كذلك فعل الذين من قبلهم فاصابهم سيئات ما عملوا، وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون، فاصابهم عقوبات كفرهم وجزاء الخبيث من اعمالهم . (وَحَاقَ بِهِمْ) أى احاط بهم ودار . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى عقاب استهزائهم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) أى شيئا ، و « من » صلة . قال الزجاج : قالوه استهزاء ، ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين . وقد مضى هذا في سورة « الأنعام » ميثاق معنى وإعراجا فلا معنى للإعادة . (كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى مثل هذا التكذيب والاستهزاء فعل من كان قبلهم بالرسول فاهلكوا . (فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أى ليس عليهم إلا التبليغ ، وأما الهداية فهي إلى الله تعالى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) أى بأن اعبدوا الله ووحده . (وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) أى اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم ، وكل من دعا إلى الضلال . (فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ) أى أرشده إلى دينه وعبادته .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ أى بالقضاء السابق عليه حتى مات على كفره، وهذا يراد على القدرة ؛ لأنهم زعموا أن الله هدى الناس كلهم ووفقهم للهدى ، والله تعالى يقول : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ وقد تقدم هذا فى غير موضع .
 ﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى فسروا معتبرين فى الأرض . ﴿ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾
 أى كيف صار آخر أمرهم إلى الخراب والعذاب والمهلك .

قوله تعالى : إِنْ تَخْرُسْ عَلَىٰ هُدًىٰهُمْ فَلْيَنْزِلْ اللَّهُ وَلَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَخْرُسْ عَلَىٰ هُدًىٰهُمْ ﴾ أى إن تطلب يا محمد بجهدك هداهم . ﴿ فَلْيَنْزِلْ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾ أى لا يرشد من أضله ، أى من سبق له من الله الضلالة لم يهده . وهذه قراءة ابن مسعود وأهل الكوفة ، فـ « يَهْدِي » فعل مستقبل وماضيه هدى . و « مَنْ » فى موضع نصب بـ « يَهْدِي » ويجوز أن يكون هدى يهدى بمعنى اهتدى يهتدى ؛ رواه أبو عبيد عن الفراء قال : كما قرئ « أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي ^(١) » بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد : ولا نعلم أحداً روى هذا غير الفراء ، وليس بمتهم فيما يحكيه . النحاس . حكى لى عن محمد ابن يزيد كأن معنى « لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ » من علم ذلك منه وسبق ذلك له عنده ، قال : ولا يكون يَهْدِي بمعنى يهتدى إلا أن يكون يُهْدَى أو يُهْدَى . وعلى قول الفراء « يَهْدِي » بمعنى يهتدى ، فيكون « مَنْ » فى موضع رفع ، والعائد إلى « مَنْ » الهاء المحذوفة من الصلة ، والعائد إلى اسم « إِنْ » الضمير المستكن فى « يُضِلُّ » . وقرأ الباقر « لَا يُهْدَى » بضم الياء وفتح الدال ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، على معنى من أضله الله لم يهده هادٍ ؛ دليله قوله : « مَنْ يُضِلُّ اللَّهَ فَلَا هَادِيَ لَهُ » و « مَنْ » فى موضع رفع على أنه اسم مالم يُسَمَّ فاعله ، وهى بمعنى الذى ، والعائد عليها من صلتها محذوف ، والعائد على اسم إن من « فَإِنَّ اللَّهَ » الضمير المستكن فى « يُضِلُّ » . ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)** هذا تعجب من صنعهم ، إذ أقسموا بالله وبالنفوس في تغليب اليمين بأن الله لا يبعث من يموت . ووجه التعجب أنهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجزونه عن بعث الأموات . وقال أبو العالية : كان لرجل من المسلمين على مشرك دين ففاضاه ، وكان في بعض كلامه : والذي أرجوه بعد الموت إنه لكذا ، فأقسم المشرك بالله : لا يبعث الله من يموت ؛ فزلت الآية . وقال قتادة : ذكر لنا أن ابن عباس قال له رجل : يا بن عباس ، إن ناسا يزعمون أن عليا مبعوث بعد الموت قبل الساعة ، ويتأولون هذه الآية . فقال ابن عباس : كذب أولئك ! إنما هذه الآية عامة للناس ، لو كان علي مبعوثا قبل القيامة ما نكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه . **(بلى)** ^(١) هذا رد عليهم ؛ أى بلى ليعينهم . **(وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا)** مصدر مؤكد ؛ لأن قوله : «يعينهم» يدل على الوعد ، أى وعد البعث وعدا حقا . **(وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ)** أنهم مبعوثون . وفي البخارى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " قال الله تعالى كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياى فقوله لن يعيدنى كما بدأنى وأما شتمه إياى فقوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد" . وقد تقدم ، وبأى . ^(٢)

قوله تعالى : **لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : **(لِيُبَيِّنَ لَهُمُ)** أى ليظهر لهم . **(الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ)** أى من أمر البعث . **(وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا)** بالبعث وأقسموا عليه **(أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ)** وقيل : المعنى

ولقد بعثنا في كل أمة رسولا يبين لهم الذي يختلفون فيه ، والذي اختلف فيه المشركون والمسلمون أمور . منها البعث . ومنها عبادة الأصنام . ومنها إقرار قوم بأن عبادا حق ولكن منهم من اتبعه التقليد ، كأبي طالب .

قوله تعالى : **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٨﴾**

أعلمهم سهولة الخلق عليه ، أى إذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب في إحيائهم . ولا في غير ذلك مما نحدثه ؛ لأننا إنما نقول له كن فيكون . قراءة ابن عامر والكسائي : **فَيَكُونُ** « نصبا عطفًا على أن نقول . وقال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على جواب « كن » . الباقي بالرفع على معنى فهو يكون . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . وقال ابن الأنباري : أوقع لفظ الشيء على المعلوم عند الله قبل الخلق لأنه بمنزلة ما وجد وشوهد . وفي الآية دليل على أن القرآن غير مخلوق ؛ لأنه لو كان قوله : **« كن »** مخلوقا لاحتاج إلى قول ثان . والثاني إلى ثالث وتسلسل وكان محالا . وفيها دليل على أن الله سبحانه مرید لجميع الحوادث كلها خيرها وشرها فمعها وضرها . والدليل على ذلك أن من يرى في سلطانه ما يكرهه ولا يريد به فلا أحد شئين : إما لكونه جاهلا لا يدري ، وإما لكونه مغلوبا لا يطيق ، ولا يجوز ذلك في وصفه سبحانه ، وقد قام الدليل على أنه خالق لا اكتساب العباد ، ويستحيل أن يكون فاعلا لشيء وهو غير مرید له ؛ لأن أكثر أفعالنا يحصل على خلاف مقصودنا وإرادتنا ، فلولا يكن الحق سبحانه مريدا لما كانت تلك الأفعال تحصل من غير قصد . وهذا قول الطبيعيين . وقد أجمع الموحدون على خلافه وفساده .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا بَأْسَ بِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾**

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ قد تقدم في « النساء » معنى الهجرة ^(١) وهي ترك الأوطان والأهل والقربة في الله أو في دين الله ، وترك السيئات . وقيل : « في » بمعنى اللام ، أى الله . « مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » أى عذبوا في الله . نزلت في صهيب وبلال وخباب وعمار . عذبهم أهل مكة حتى قالوا لهم ما أرادوا . فلما خلّوهم هاجروا إلى المدينة ؛ قاله الكلبي . وقيل : نزلت في أبي جندل بن سهيل . وقال قتادة : المراد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . ظلمهم المشركون بمكة وأخرجهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ثم بَوَّأهم الله تعالى دار الهجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين . والآية تم الجميع . ﴿ لَنَبْوِّثَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ في الحسنة ستة أقوال : الأول — نزول المدينة ؛ قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة . الثاني — الرزق الحسن ؛ قاله مجاهد . الثالث — النصر على عدوهم ؛ قاله الضحاك . الرابع — إنه لسان صدق ؛ حكاه ابن جرير . الخامس — ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات . السادس — ما بقى لهم في الدنيا من الثناء ، وما صار فيها لأولادهم من الشرف . وكل ذلك اجتمع لهم بفضل الله ، والحمد لله . ﴿ وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ أى ولا جردار الآخرة أكبر ، أى أكبر من أن يعلمه أحد قبل أن يشاهده ؛ « وَإِذَا رَأَيْتُمْ رَأَيْتُمْ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا » ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لو كان هؤلاء الظالمون يعلمون ذلك . قيل : هو راجع إلى المؤمنين . أى لو رأوا ثواب الآخرة وعاینوه لعلموا أنه أكبر من حسنة الدنيا . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين العطاء قال : هذا ما وعدكم الله في الدنيا وما أذن لكم في الآخرة أكثر ؛ ثم تلا عليهم هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

قيل : ﴿ الَّذِينَ ﴾ بدل من « الذين » الأول . وقيل : من الضمير في « لَنَبْوِّثَنَّهُمْ » وقيل : هم الذين صبروا على دينهم . ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ في كل أمورهم . وقال بعض أهل التحقيق : خيار الخلق من إذا نابه أمر صبر ، وإذا عجّز عن أمر توكل ؛ قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا
 أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
 الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ ﴾ قراءة العامة « يُوحَى »
 بالياء وفتح الحاء . وقرا حفص عن عاصم « نُوحِيَ إِلَيْهِمْ » بنون العظمة وكسر الحاء . نزلت
 في مشركي مكة حيث أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا : الله أعظم من أن يكون
 رسوله بشرا ، فهلا بعث إلينا ملكا ؛ فرد الله تعالى عليهم بقوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ »
 إلى الأمم الماضية يا محمد « إِلَّا رَجُلًا » آدميين . ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ قال سفيان : يعنى
 مؤمنى أهل الكتاب . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يخبرونكم أن جميع الأنبياء كانوا بشرا . وقيل :
 المعنى فاسألوا أهل الكتاب فإن لم يؤمنوا فهم معترفون بأن الرسل كانوا من البشر . روى
 معناه عن ابن عباس ومجاهد . وقال ابن عباس : أهل الذكر أهل القرآن . وقيل : أهل
 العلم ، والمعنى متقارب . ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ﴾ قيل : « بالبينات » متعلق بـ « أَرْسَلْنَا » .
 وفى الكلام تقديم وتأخير ، أى ما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ بالبينات والزبر إلا رجلا — أى غير
 رجال ، فـ « يَلَّا » بمعنى غير ؛ كقوله : لا إله إلا الله ، وهذا قول الكلبي — نوحى إليهم . وقيل :
 فى الكلام حذف دل عليه « أَرْسَلْنَا » أى أَرْسَلْنَاهُمْ بالبينات والزبر . ولا يتعلق « بِالْبَيِّنَاتِ »
 بـ « أَرْسَلْنَا » الأول على هذا القول ؛ لأن ما قبل « إلا » لا يعمل فيما بعدها ، وإنما يتعلق بأَرْسَلْنَا
 المقدرة « أى أَرْسَلْنَاهُمْ بالبينات . وقيل : مفعول بـ « تعلمون » والباء زائدة « أو نصب
 بإضمار أعنى ؛ كما قال الأعشى :

وليس مُجِيراً إن أتى الحمى خائف ■ ولا قائلاً إلا هو المتعياً

أى أعنى المتعيب . والبيئات : الحجج والبراهين . والزُّبر : الكتب . وقد تقدّم فى آل عمران .
 ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ تُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ فى هذا الكتاب من
 الأحكام والوعد والوعيد بقولك وفعلك . فالرسول صلى الله عليه وسلم مبين عن الله عز وجل
 مراده مما أجمله فى كتابه من أحكام الصلاة والزكاة ، وغير ذلك مما لم يفصّله . وقد تقدّم
 هذا المعنى مستوفى فى مقدمة الكتاب « والحمد لله » . ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ فيتعظون .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ
 الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقْلِيلِهِمْ فَآهٌ مِنْهُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكَ
 لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أى بالسَّيِّئَاتِ « وهذا وعيد للمشركين الذين
 احتالوا فى إبطال الإسلام . ﴾ ﴿ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ قال ابن عباس : كما خسف
 بقارون ، يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خُسُوفًا ذهب فى الأرض ، وخسف الله به الأرض
 خسوفاً أى غاب به فيها ، ومنه قوله : « نَخْسِفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ » . وخَسَفَ هو فى الأرض
 وخُسِفَ به . والاستفهام بمعنى الإنكار ، أى يجب ألا يأمّنوا عقوبة تلحقهم كما لحقت
 المكذبين . ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ كما فعل بقوم لوط وغيرهم . وقيل :
 يريد يوم بدر ، فإنهم أهلكوا ذلك اليوم ، ولم يكن شئ منه فى حسابهم . ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقْلِيلِهِمْ ﴾ أى فى أسفارهم وتصرفهم ، قاله قتادة . ﴿ فَآهٌ مِنْهُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أى سابقين الله
 ولا فائتيه . وقيل : « فى تَقْلِيلِهِمْ » على فراشهم أينما كانوا . وقال الضحاك : بالليل والنهار .
 ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أى على تَنَقُّصٍ من أموالهم

ومواشيهم وزروعهم . وكذا قال ابن الأعرابي : أى على تنقص من الأموال والأنفس
والثمرات حتى أهلكهم كلهم . وقال الضحاك : هو من الخوف ؛ المعنى : يأخذ طائفة ويدع
طائفة ، فتخاف الباقية أن ينزل بها ما نزل بصاحبها . وقال الحسن : « عَلَى تَخَوُّفٍ » أن
يأخذ القرية فتخافه القرية الأخرى . وهذا هو معنى القول الذى قبله بعينه . وهما راجعان
إلى المعنى الأول . وأن التخوف التنقص « تَخَوُّفُهُ تَنْقُصُهُ » وتخوفه الدهر وتخونه (بالفاء
والنون) بمعنى ؛ يقال : تخونى فلان حتى إذا تنقصك . قال ذو الرمة :

لا ، بل هو الشوق من دار تخونها * مرًا سحابٌ ومرًا بارحٌ تَرَبُّ^(١)

وقال لبيد :

* تَخَوَّنَهَا زُولَى وَارْتَحَالَى^(٢) *

أى تنقص لجمها وشحمها . وقال الهيثم بن عدي : التخوف (بالفاء) التنقص ، لغة
لأزدي شوءة . وأنشد :

تَخَوَّفَ غَدْرَهُم مَالِي وَأَهْدَى ■ سِلَاسِلَ فِي الْخُلُقِ لَهَا صَبِيلَ

وقال سعيد بن المسيب : بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه على المنبر قال : يا أيها الناس
ما تقولون في قول الله عز وجل : « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ » فسكت الناس ، فقال شيخ
من بني هذيل : هي لغتنا يا أمير المؤمنين ، التخوف التنقص . فخرج رجل فقال : يا فلان ،
ما فعل دينك ؟ قال : تخوفته ، أى تنقصته ؛ فرجع فأخبر عمر فقال عمر : أنعرف العرب ذلك
في أشعارهم ؟ قال نعم ؛ قال شاعرنا أبو كبير الهذلي^(٣) يصف ناقة تنقص السير سنامها بعد
تمككها واكتنازه :

تَخَوَّفَ الرَّحْلُ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا ■ كَمَا تَخَوَّفَ عُودَ النَّبْعَةِ السَّفْنُ^(٤)

(١) البارح : الريح الحارة في الصيف التي فيها تراب كثير . (٢) هذا عجز البيت و صدره كما في اللسان :

* عُدَاةٌ تُقَمِّصُ بِالرُّدَاقِ ■

(٣) كذا في جميع الأصول والذى في اللسان أنه لابن مقبل وقيل : لدى الرمة .

(٤) القرد : معناه هنا « المتراكم بعضه فوق بعض من السمن . والنبة : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القسي .

فقال عمر : يا أيها الناس ، عليكم بديوانكم شعر الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم .
 تَمَكَّ السنام تَمَكَّ تَمَكَّا ، أى طال وارتفع ، فهو تامك . والسَّقْنُ والمسفن ما يُتَجَرَّبُه الخشب .
 وقال الليث بن سعد : « عَلَى تَخَوُّفٍ » على عجل . وقيل : على تقريع بما قدموه من ذنوبهم ،
 وهذا مروى عن ابن عباس أيضا . وقال قتادة : « على تخوف » أن يعاقب أو يتجاوز .
 (فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) أى لا يعاجل بل يمهل .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَّهِ^{٤٨}
 عَنِ الظِّلِّينَ وَالشَّمَايِلِ^{٤٩} سُبْحًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى والأعمش (تَرَوْا) بالنساء ، على أن الخطاب للجميع
 الناس . الباقيون بالياء خبرا عن الذين يَمَكُّون السيئات ؛ وهو الاختيار . (مِنْ شَيْءٍ) يعنى من
 جسم قائم له ظل من شجرة أو جبل . قاله ابن عباس . وإن كانت الأشياء كلها سميعة مطيعة
 لله تعالى . (يَتَفَيَّؤُا ظِلَّهِ) قرأ أبو عمرو ويعقوب وغيرهما بالياء لتأنيث الظلال . الباقيون
 بالياء ، واختاره أبو عبيد . أى يميل من جانب إلى جانب ، ويكون أول النهار على حال
 ويتقلص ثم يعود في آخر النهار على حالة أخرى ؛ فدورانها وميلانها من موضع إلى موضع
 سيجودها ؛ ومنه قيل للظل بالعشى : قَيٌّْ ؛ لأنه فاء من المغرب إلى المشرق ، أى رجع . والقيء
 الرجوع ؛ ومنه « حَتَّى تَفِيَّءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ »^(١) . روى معنى هذا القول عن الضحاك وقتادة وغيرهما ،
 وقد مضى هذا المعنى في سورة « الرعد »^(٢) . وقال الزجاج : يعنى سيجود الجسم . وسجوده انقياده
 وما يرى فيه من أثر الصنعة ، وهذا عام في كل جسم . ومعنى (وَهُمْ دَاخِرُونَ) أى خاضعون
 صاغرون . والدخور : الصغار والذل . يقال : دَخَرَ الرجل (بالفتح) فهو داخر ، وأدخره الله .
 وقال ذو الرمة :

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا دَاخِرٌ فِي مَحْيَسٍ * وَمَنْجَحِرٌ فِي غَيْرِ أَرْضِكَ فِي مَحْجَرٍ^(٣)

(١) راجع ج ١٦ ص ٣١٥ . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٢ . (٣) كذا في كتب اللغة .
 يقال : انمحجر الضب إذا دخل البحر . والذي في الأصول وديوان ذى الرمة : « منمحجر في غير أرضك في محجر »
 بتقديم الحاء على الجيم في الكلمتين ، وكذا في ج .

كذا نسبة الماوردي لذي الرقة، ونسبه الجوهري للفرزدق وقال : **المُحَيِّسُ** اسم سجن كان بالعراق ، أى موضع التذلل . وقال ^(١) :

أما ترانى كَيْسًا مُكَيِّسًا * بَنَيْتُ بَعْدَ نَافِعٍ مُحَيِّسًا

ووجد اليمين في قوله : « عَنِ الْيَمِينِ » وجمع الشمال ؛ لأن معنى اليمين وإن كان واحداً الجمع . ولو قال : عن الأيمان والشمال ، واليمين والشمال ، أو اليمين والشمال ، أو الأيمان والشمال لجاز ؛ لأن المعنى للكثرة . وأيضاً فمن شأن العرب إذا اجتمعت علامتان في شيء واحد أن تجمع أحدهما وتفرد الأخرى ؛ كقوله تعالى : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ » ^(٢) وكقوله : « وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » ^(٣) ولو قال على أسماعهم وإلى الأنوار لجاز . ويجوز أن يكون رد اليمين على لفظ « ما » والشمال على معناها . ومثل هذا في الكلام كثير . قال الشاعر :
الواردون وتيم في ذُرَا سَبِيلَا * قد عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ ^(٤)

ولم يقل جلود . وقيل : وحد اليمين لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين ثم في حال يميل إلى جهة الشمال ثم حالات ^(٥) فسمها شمال .

قوله تعالى : **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** ^(٦) **يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** ^(٧)

قوله تعالى : **(وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَابَّةٍ)** أى من كل ما يدب على الأرض . **(وَالْمَلَائِكَةُ)** يعنى الملائكة الذين في الأرض ، وإنما أنزلهم بالذكور لأختصاصهم

(١) القائل هو سيدنا على رضى الله عنه . ونافع : سجن بالكوفة كان غير مسنوق البناء وكان من قصب ، وكان المحبسون يهرون منه . وقيل : إنه قصب وأُقلت منه المحبسون ؛ فهدم على رضى الله عنه وبني المحبس لهم من مدر .

(٢) أى قاتل في غير القرآن . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٩ . (٤) راجع ج ٦ ص ١١٧ .

(٥) البيت لجرير . ورواية ديوانه : تدعوك تيم وتيم في قرى سبأ * ... الخ

(٦) هكذا وردت هذه الجملة في الأصول . ولعل صوابها : لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين في حال * ثم يميل إلى جهة الشمال في حالات ؛ فسمها شمائل .

والذى في البحر لأبي حيان : « وقيل : وحد اليمين وجمع الشمائل لأن الابتداء عن اليمين ، ثم يتقبض شيئاً فشيئاً حالاً بعد حال » فهو بمعنى الجمع ، فصدق على كل حال لفظة الشمال فتعددت الحالات * .

بشرف المتلة ، فيزهم من صفة الديب بالذكر وإن دخلوا فيها ، كقوله : « فِيهَا فَأَكْهَهُ
وَنَحْلٌ وَرُمَّانٌ » . وقيل : لخروجهم من جملة ما يدب لما جعل الله لهم من الأجنحة ، فلم
يدخلوا في الجملة فلذلك ذكروا . وقيل : أراد « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ » من الملائكة
والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب « وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ » وتسجد ملائكة
الأرض . (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادة ربهم . وهذا رد على قريش حيث زعموا أن
الملائكة بنات الله . ومعنى (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ) أى عقاب ربهم وعذابه ، لأن
العذاب المهلك إنما ينزل من السماء . وقيل : المعنى يخافون قدرة ربهم التى هى فوق قدرتهم
فى الكلام حذف . وقيل : معنى « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ » يعنى الملائكة ، يخافون
ربهم وهى من فوق ما فى الأرض من دابة ومع ذلك يخافون ؛ فلأن يخاف من دونهم أولى ؛
دليل هذا القول قوله تعالى (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) يعنى الملائكة .

قوله تعالى : وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ
فَلْيَبْئِئَ فَارْهَبُونِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) قيل : المعنى لا تتخذوا اثنين إلهين .
وقيل : جاء قوله : « اثْنَيْنِ » توكيدا . ولما كان الإله الحق لا يتعدد وأن كل من يتعدد
فليس بآله ، اقتصر على ذكر الاثنين ؛ لأنه قصد فى التعدد . (إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) يعنى
ذاته المقدسة . وقد قام الدليل العقلى والشرعى على وحدانيته حسبا تقدم فى « البقرة » بآية
وذكرناه فى اسمه الواحد فى شرح الأسماء ، والحمد لله . (فَلْيَبْئِئَ فَارْهَبُونِ) أى خافون .
وقد تقدم فى « البقرة » (٣٢) .

قوله تعالى : وَلَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا

أَفْغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٠ وما بعدها .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٨٥ .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٢٢ .

قوله تعالى : ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا﴾ الدين : الطاعة والإخلاص . و « وَاصِبًا » معناه دائما ؛ قاله الفراء ، حكاه الجوهري . وَصَبَ الشَّيْءُ يُصَبُّ وَصُوبًا ، أى دام . وَوَصَبَ الرَّجُلُ عَلَى الْأَمْرِ إِذَا وَاطَبَ عَلَيْهِ . والمعنى : طاعة الله واجبة أبدا . ومن قال واصبا دائما : الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك . ومنه قوله تعالى : « وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ^(١) » أى دائم . وقال الدُّوْلِيُّ :

لا أبتنى الحمد القليل بقاؤه ■ بدم يكون الدهر أجمع واصبًا
أنشد الفزنوى والثعلبي وغيرهما :

ما أبتنى الحمد القليل بقاؤه ■ يوما بدم الدهر أجمع واصبا

وقيل : الوصب التعب والإعياء ؛ أى يجب طاعة الله وإن تعب العبد فيها . ومنه قول الشاعر :

لَا يُمَسِّكُ السَّاقَ مِنْ أَيْنَ وَلَا وَصَبٌ ■ وَلَا يَعْصُ عَلَى شُرُوفِهِ الصَّفَرُ ^(٢)

وقال ابن عباس : « واصبا » واجبا . الفراء والكلي : خالسا . ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴾

أى لا ينبغي أن تتقوا غير الله . ف « غير » نصب بـ « تَتَّقُونَ » .

قوله تعالى : وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَعَّلُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ قال الفراء . « ما » بمعنى الجزاء . والباء

في « بكم » متعلقة بفعل مضمر ، تقديره : وما يكن بكم . « مِنْ نِعْمَةٍ » أى صحة جسم وسعة رزق وولد « فَمِنَ اللَّهِ » . وقيل : المعنى وما بكم من نعمة فمن الله هى : ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ ﴾

(١) راجع ج ١ ص ٦٤ . (٢) الشعر لأعشى باهلة . والشر الأتول من بيت ، والثاني من بيت آخر . والبيان :

لا يتأذى لما فى القدر ويرقبه ■ ولا يعض على شرسوفه الصفر

لا يفض الساق من أين ولا نصب ■ ولا يزال أمام القوم يقتفر

تأذى بالمكان : أمام به . والشرسوف : غضروف — كل عظم رخص يؤكل — مصلق بكل ضلع مثل غضروف الكتف . والصفر (التحريك) : داء فى البطن يصفر منه الوجه . وقيل : الصفر هنا الجوع . واقتفر الأثر : تنبهه .

أى السقم والبلاء والقحط . (فَالْيَاقِ تَجَارُونَ) أى تضجون بالدعاء . يقال : جَارِيحَارُ جَوَارًا .
والجَوَارُ مثل الخُورِ ؛ يقال : جَارُ الثورِ يَحَارُ ، أى صاح . وقرأ بعضهم «عَجَلَا جسدًا له جَوَار» ؛
حكاة الأَخْفَش . وجَارُ الرجل إلى الله ، أى تضرع بالدعاء . وقال الأعشى يصف بقرة :
فطافت ثلاثا بين يوم وليلة ■ وكان التكير أن تضيف وتجارا^(٣١)

(ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ) أى البلاء والسقم . (إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) بعد إزالة
البلاء وبعد الجوار . فعنى الكلام التعجب من الإشراك بعد النجاة من الهلاك « وهذا المعنى
مكرر في القرآن ، وقد تقدم في « الأنعام » ويونس^(٤) ، وإتاني في « سبحان » وغيرها . وقال
الزجاج : هذا خاص بمن كفر . (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) أى ليحمدوا نعمة الله التى أنعم بها عليهم
من كشف الضر والبلاء . أى أشركوا ليحمدوا ، فاللام لام كي . وقيل : لام العاقبة . وقيل :
لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ » أى ليجعلوا النعمة سببا للكفر ، وكل هذا فعل خبيث ؛ كما قال :
■ والكفر مخبة لنفس المنتم^(٥) ■

(فَتَتَّقُوا) أمر تهديد . وقرأ عبد الله « قل تمتعوا » . (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) أى عاقبة أمركم .
قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ
لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ) ذكر نونا آخر من
جهالتهم ، وأنهم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضر وينفع — وهى الأصنام — شيئا من أموالهم
يتقربون به إليه ؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . فـ « يعلمون » على هذا للشركين . وقيل : هى

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٤ و ص ٢٣٥ و ١١٠ . (٢) كذا فى الأصول . والذى فى اللسان مادة
« ضيف » وكتاب سيبويه ج ٢ ص ١٧٤ أنه للناقة الجملى . (٣) فى الأصول : « تطيف » بالطاء .
والنصيب عن اللسان وكتاب سيبويه . وتضيف : تشفق وتحذر والتكبر : الإنكار . والجوار : الصياح . والمعنى :
أن هذه البقرة فقدت ولدها فطافت تطلبه ثلاث ليال وأيامها ، ولا إنكار عندها ولا انتصار مما عدا على ولدها إلا أن
تشفق وتحذر وتصيح . (٤) راجع ج ٨ ص ٣١٧ . (٥) هذا عجز بيت من معلقة عترة ، صدره :
■ نبئت عمرا غير شاكر نعمتي ■

للأوثان ، وجرى بالواو والنون مجرى من يعقل ، فهو رد على « ما » ومفعول يعلم محذوف ، والتقدير : ويجعل هؤلاء الكفار للأصنام التي لا تعلم شيئا نصيبا . وقد مضى في « الأنعام » تفسير هذا المعنى في قوله : « فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا » ثم رجع من الخبر إلى الخطاب فقال : « تَاللَّهِ لَتُسْئِلُنَّ » وهذا سؤال توبيخ . (عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ) أى تحتلقونه من الكذب على الله أنه أمركم بهذا .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾ قوله تعالى : (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ) نزلت في خُرَاعَة وَكَانَتْ ؛ فإنهم زعموا أن الملائكة بنات الله ، فكانوا يقولون ألحقوا البنات بالبنات . (سُبْحَانَهُ) نزه نفسه وعظمها عما نسبوه إليه من اتخاذ الأولاد . (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) أى يجعلون لأنفسهم البنين ويأفنون من البنات . وموضع « ما » رفع بالابتداء ، والخبر « لهم » وتم الكلام عند قوله : « سبحانه » . وأجاز الفراء كونها نصبا ، على تقدير : ويجعلون لهم ما يشتهون . وأنكره الزجاج وقال : العرب تستعمل في مثل هذا ويجعلون لأنفسهم .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ) أى أخبر أحدهم بولادة بنت . (ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا) أى متغيرا ، وليس يريد السواد الذى هو ضد البياض ، وإنما هو كناية عن غمه بالبت . والعرب تقول لكل من لقي مكروها : قد اسود وجهه غما وحرنا ؛ قاله الزجاج . وحكى الماوردى : أن المراد سواد اللون قال : وهو قول الجمهور . (وَهُوَ كَظِيمٌ) أى ممتلىء من الغم . وقال ابن عباس : حزين . وقال الأخفش : هو الذى يكظم غيظه فلا يظهره . وقيل : إنه المغموم الذى يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ؛ مأخوذ من الكظامة وهو شد فيم القربة ؛ قاله على بن عيسى . وقد تقدم هذا المعنى في سورة يوسف ﴿٢﴾ .

قوله تعالى : يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ^٢ أَيْمِسْكُ عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ) أى يختفى ويتقيب . (مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ) أى من سوء الحزن والعار والحياء الذى يلحقه بسبب البنت . (أَيْمِسْكُ) ذكر الكناية لأنه مردود على « ما » . (عَلَى هُونٍ) أى هوان . وكذا قرأ عيسى الثقفى : « على هوان » والهوان الهوان بلغة قريش ؛ قاله اليزيدى ، وحكاه أبو عبيد عن الكسائى . وقال الفراء : هو القليل بلغة تميم . وقال الكسائى : هو البلاء والمشقة . وقالت الخنساء :

نُهِنُ النُفُوسَ وَهُونُ النُفُوسِ • سَ يَوْمِ الْكَرِيهَةِ أَبَقَى لَهَا

وقرأ الأعمش « أَيْمِسْكُ عَلَى سُوءٍ » ذكره النحاس ، قال : « قرأ المجذرى » « أَمْ يَدُسُّهَا فِي التُّرَابِ » يَرِدُّهُ عَلَى قَوْلِهِ : « بِالْأُنْثَى » ويلزمه أن يقرأ « أَيْمِسْكُهَا » ^(١) . وقيل : يرجع الهوان إلى البنت ؛ أى أيمسكها وهى مهانة عنده . وقيل : يرجع إلى المولود له ؛ أيمسكه على دغم أنفه أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ، وهو ما كانوا يفعلونه من دفن البنت حية . قال قتادة : كان مُضَرُّ وَخَزَاعَةُ يَدْفِنُونَ الْبَنَاتِ أَحْيَاءَ ، وَأَشَدَّهُمْ فِي هَذَا تَمِيمٌ . زَعَمُوا خَوْفَ الْقَهْرِ عَلَيْهِمْ وَطَمَعِ غَيْرِ الْأَكْفَاءِ فِيهِمْ . وَكَانَ صَعْمَصَةَ بِنْتِ نَاجِيَةِ عَمِّ الْفَرَزْدَقِ إِذَا أَحْسَسَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَجَهَ إِلَى وَالِدِ الْبِنْتِ لِإِبْلَاءِ يَسْتَحْيِيهَا بِذَلِكَ . فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ يَفْخَرُ :

وَعَمَى الَّذِى مَنَعَ الْوَائِدَاتِ ^(٢) • وَأَحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ يُوَادِّ

وقيل : دَسَّهَا إِخْفَاؤُهَا عَنِ النَّاسِ حَتَّى لَا تَعْرِفَ ، كَالْمَدْسُوسِ فِي التُّرَابِ لِإِخْفَائِهِ عَنِ الْأَبْصَارِ • وَهَذَا مُحْتَمَلٌ .

مسئلة — ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاءتنى امرأة ومعها آبتان لها ، فسألتنى فلم تجد عندى غير تمر واحدة ، فأعطيتها إياهما فأخذتها فقسمتها بين ابنتها ولم تأكل منها شيئا ، ثم قامت فخرجت وابنتاهما ، فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم فحدثته ^(٣)

(١) قال محققه : فى الشراذ أن المجذرى يقرأ كذلك . كان المصنف لم يقف طميا .

(٢) الرواية : وجدى • وأن صمصمة بن ناجية جد الفرزدق كما فى الاستيعاب . (٣) فى ج : غفيرة .

حديثها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "من ابتلى من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار". ففى هذا الحديث ما يدل على أن البنات بلية، ثم أخبر أن فى الصبر عليهن والإحسان إليهن ما يقى من النار. وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: جاءتنى مسكينة تحمل ابنتين لها، فأطعمتهما ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما تمرة، ورفعت إلى فيها ثمرة لتأكلها فاستطمعتا أبتساها فشقت التمرة التى كانت تريد أن تأكلها بينهما، فأعجبني شأنها، فذكرت الذى صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "إن الله عز وجل قد أوجب لها بها الجنة أو اعتقها بها من النار". وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو" وضم أصابعه، خرجهما أيضا مسلم رحمه الله! وخرج أبو نعيم الحافظ من حديث الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من كانت له بنت فأذهبها فأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وأسبغ عليها من نعم الله التى أسبغ عليه كانت له سترا أو حجابا من النار". وخطب إلى عقيل بن علفة ابنته الجرباء فقال:

إني وإن سيقى إلى المهر * ألف وعبدان وخور^(١) عشر

■ أحب أصهارى إلى القبر ■

وقال عبد الله بن طاهر:

لكل أبى بنت يراعى شؤونها ■ ثلاثة أصهار إذا حمد الصهر

فبقل يراعيها ويحذر يكبتها * وقبر يوارىها وخيرهم القبر

(أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أى فى إضافة البنات إلى خالفهم وإضافة البنين إليهم - نظيره

■ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُزُّهُ الْأُنثَى ■ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ■ أى جائزة، وسيأتى^(٢).

(١) انظر: جمع خواردة على غير قياس، وهى الناقة الفزيرة اللبن.

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٠٢.

قوله تعالى : لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى هؤلاء الواصفين لله البنات (مَثَلُ السَّوِّءِ) (١) أى صفة السوء من الجهل والكفر . وقيل : هو وصفهم الله تعالى بالصاحبة والولد . وقيل : أى العذاب والنار . (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) أى الوصف الأعلى من الإخلاص والتوحيد ؛ قاله قتادة . وقيل : أى الصفة العليا بأنه خالق رازق قادر ومجيز . وقال ابن عباس : « مَثَلُ السَّوِّءِ » النار ، و « الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ » شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : « وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ » كقوله : « اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ » . فإن قيل : كيف أضاف المثل هنا إلى نفسه وقد قال : « فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ » فالجواب أن قوله : « فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ » أى الأمثال التى توجب الأشباه والنقائص أى لا تضربوا لله مثلاً يقتضى نقصاً وتسبيهاً بالخلق . والمثل الأعلى وصفه بما لا شبه له ولا نظير ، جل وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) أى بكفرهم واقتنائهم ، وعاجلهم . (مَا تَرَكَ عَلَيْهَا) أى على الأرض ، فهو كناية عن غير مذكور ، لكن دل عليه قوله : (مِنْ دَابَّةٍ) فإن الدابة لا تدب إلا على الأرض . والمعنى المراد من دابة كافرة ، فهو خاص . وقيل : المعنى أنه لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء . وقيل : المراد بالآية العموم ، أى لو أخذ الله الخلق بما كسبوا ماترك على

(١) فى جوو : الواصفين . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧ . (٣) راجع ج ١٢ ص ٢٢٥ .

(٤) راجع ص ١٤٦ من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١ ص ٢٨٧ ر ج ٢ ص ١٢١ .

ظهر هذه الأرض من دابة من نبي ولا غيره؛ وهذا قول الحسن . وقال ابن مسعود وقرأ هذه الآية :
 لو أخذ الله الخلائق بذنوب المذنبين لأصاب العذاب جميع الخلق حتى الجعلان^(١) في جحرها ،
 ولأمسك الأمطار من السماء والنبات من الأرض فسات الدواب . ولكن الله يأخذ بالعبث
 والفضل . كما قال : « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » . (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) أى أجل موتهم ومنتهى^(٢)
 أعمارهم . (لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) وقد تقدم .^(٣) فإن قيل : فكيف يعم بالهلاك
 مع أن فيهم مؤمن ليس بظالم ؟ قيل : يجعل هلاك الظالم انتقاما وجزاء ، وهلاك المؤمن
 معوضا بثواب الآخرة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم » .^(٤)
 وعن أم سلمة وسئلت عن الجيش الذى يُخَسَفُ به وكان ذلك فى أيام ابن الزبير . فقالت
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يعوذ بالبيت عائد فيبعث إليه بعث فإذا كانوا ببيداء
 من الأرض خيف بهم » فقلت : يا رسول الله ، فكيف بمن كان كارها ؟ قال : « يُخَسَفُ
 به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته » . وقد أتينا على هذا المعنى مجودا فى (كتاب
 التذكرة) وتقدم فى « المائدة » وآخر « الأنعام » ما فيه كفاية ، والحمد لله . وقيل : « فَإِذَا
 جَاءَ أَجْلُهُمْ » أى فإذا جاء يوم القيامة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ السِّنْتَهُمُ الْكَذِبَ
 أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) أى من البنات . (وَتَصِفُ السِّنْتَهُمُ الْكَذِبَ)
 أى وتقول ألسنتهم الكذب . (أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى) قال مجاهد : هو قولهم أن لهم البنين والله
 البنات . « الْكَذِبَ » مفعول « تَصِفُ » و « أَنَّ » فى محل نصب بدل من الكذب ؛ لأنه

(١) الجعلان (بكر الجمل جمع جمل ، كعرد) : دابة سوداء من دراب الأرض .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٣٠ . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ . (٤) فى صحيح مسلم . « على أعمالهم » .

(٥) راجع ج ٦ ص ٣٥٢ و ج ٧ ص ١٥٧ .

بيان له . وقيل : « الحُسْنَى » الجزاء الحسن ، قاله الزجاج . وقرأ ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن مُحَيْصِن « الكُذْبُ » برفع الكاف والذال والباء نعتا للألسنة ؛ وكذا « وَلَا تَقُولُوا لِمَا يَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبُ » . ^(١) والكُذْبُ جمع كَذوب ؛ مثل رَسُولٍ ورُسُلٍ وصَبُورٍ وصُبُرٍ وشكورٍ وشكر . (لَا) رد لقولهم ، وتم الكلام ، أى ليس كما تزعمون . (جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ) أى حقا أن لهم النار . وقد تقدم مستوفى . ^(٢) (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) مُتْرَكُونَ مُلْسِيُونَ فى النار ؛ قاله ابن الأعرابي وأبو عبيدة والكسائي والفراء ، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير أيضا : مَبْعَدُونَ . قتادة والحسن : معجلون إلى النار مقدمون إليها . والفارط : الذى يتقدم إلى الماء ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا فرطكم على الخوض » أى متقدمكم . وقال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا ■ كما تعجل فرطاً لوزاد

والفرط : المتقدمون فى طلب الماء . والوزاد : المتأخرون . وقرأ نافع فى رواية ورش « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتخفيفها . وهى قراءة عبد الله بن مسعود وابن عباس . ومعناه مسرفون فى الذنوب والمعصية . أى أفرطوا فيها . يقال : أفرط فلان على فلان إذا أربى عليه . وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القارئ « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتشديدها ، أى مضيعون أمر الله ؛ فهو من التفريط فى الواجب .

قوله تعالى : تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ) أى أَعْمَلَهُم الخبيثة . هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بأن من تقدمه من الأنبياء قد كفر بهم قومهم . (فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ) أى ناصرهم فى الدنيا على ذمهم . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)

في الآخرة . وقيل : « فَهُوَ وَلِيُّهُمْ » أى قرينهم في النار . « الْيَوْمَ » يعنى يوم القيامة . وأطلق عليه اسم اليوم لشهرته . وقيل : يقال لم يوم القيامة : هذا وليكم فاستنصروا به لينجيكم من العذاب « على جهة التوبيخ لهم .

قوله تعالى : وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) أى القرآن (إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ) من الدين والأحكام فتقوم الحجة عليهم ببيانك . وعُطف « هُدًى وَرَحْمَةً » على موضع قوله : « لِتُبَيِّنَ » لأن محله نصب . ومجاز الكلام : وما أنزلنا عليك الكتاب إلا تبياناً للناس . (وَهُدًى) أى رشداً (وَرَحْمَةً) للؤمنين .

قوله تعالى : وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ) أى السحاب . (مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) عاد الكلام إلى تعداد النعم وبيان كمال القدرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى دلالة على البعث وعلو وحدانيته « إذ علموا أن معبودهم لا يستطيع شيئاً » فتكون هذه الدلالة (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) عن الله تعالى بالقلوب لا بالأذان ؛ « فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ »^(١) .

قوله تعالى : وَإِنَّ لَكَ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْقِضَ بِمِمَّا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٨﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ ﴾ ^(١) قد تقدم القول في الأنعام، وهي هنا الأصناف الأربعة : الإبل والبقر والضأن والمعز . « لعبرة » أى دلالة على قدرة الله ووحدانيته وعظمته . والعبرة أصلها تمثيل الشيء بالشيء لتعرف حقيقته من طريق المشاكلة، ومنه « فَأَعْتَبُوا » ^(٢) . وقال أبو بكر الورّاق : العبرة في الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم، وتمردك على ربك وخلافك له في كل شيء . ومن أعظم العبر يرى يحمل مذنباً .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ تَسْقِيكُمْ ۚ ﴾ قراءة أهل المدينة وآبن عامر وعاصم في رواية أبي بكر (بفتح النون) من سقى يسقى . وقرأ الباقون وحفص عن عاصم (بضم النون) من أسقى يسقى . وهي قراءة الكوفيين وأهل مكة . قيل : هما لغتان . وقال ليبد : سَقَى قَوِيٌّ بَنَى جَدِيدٌ وَأَسْقَى = تُمِيرًا وَالْقَبَائِلُ مِنْ هِلَالٍ

وقيل : يقال لما كان من يدك إلى فيه سقىته، فإذا جعلت له شرباً أو عرضته لأن يشرب بفيه أو يزرعه قلت أسقىته . قاله آبن عَزِيزٌ ^(٣) وقد تقدم . وقرأت فرقة « تسقيكم » بالتاء، وهي ضعيفة، يعنى الأنعام . وقرئ بالياء، أى يسقيكم الله عز وجل . والقراء على القراءتين المتقدمتين : ففتح النون لغة قريش وضمها لغة حمير .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ يَمَّا فِي بُطُونِهِ ۚ ﴾ اختلف الناس في الضمير من قوله : « يَمَّا فِي بُطُونِهِ » على ماذا يعود . فقيل : هو عائد إلى ما قبله وهو جمع المؤنث . قال سيبويه : العرب تخبر عن الأنعام بنجر الواحد . قال آبن العربي : وما أراه عَوَّل عليه إلا من هذه الآية . وهذا لا يشبه منصبه ولا يليق بإدراكه . وقيل : لما كان لفظ الجمع وهو اسم الجنس يذكرو يؤنث فيقال : هو الأنعام وهي الأنعام ، جاز عود الضمير بالتذكير؛

(١) راجع ج ٧ ص ١١١ .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٨ .

(٣) راجع ج ١ ص ٤١٨ .

وقاله الزجاج . وقال الكسائي : معناه مما في بطون ما ذكرناه ، فهو عائد على المذكور ؛ وقد قال الله تعالى : « لَهَا تَذْكِرَةٌ ^(١) . فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ » وقال الشاعر :

■ مثل الفِراخ نُتِفَتْ حواصلُه ■

ومثله كثير . وقال الكسائي : « مما في بطونه » أى مما في بطون بعضه ؛ إذ المذكور لا ألبان لها ، وهو الذى عول عليه أبو عبيدة . وقال الفراء : الأنعام والنعم واحد ، والنعم يذكر ، ولهذا تقول العرب : هذا نَمَّ وارد ، فرجع الضمير إلى لفظ النعم الذى هو بمعنى الأنعام . قال ابن العربى : إنما رجع التذكير إلى معنى الجمع ، والتأنيث إلى معنى الجماعة ، فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع ، وأنه فى سورة المؤمنون باعتبار لفظ الجماعة فقال : « تُسْقِيكُمْ ^(٢) مِمَّا فِي بُطُونِهَا » وبهذا التأويل ينظم المعنى انتظاما حسنا . والتأنيث باعتبار لفظ الجماعة والتذكير باعتبار لفظ الجمع أكثر من رمل يبرين وتيَّاء فلسطين ^(٣) .

الرابعة — استنبط بعض العلماء الحلة وهو القاضى إسماعيل من عود هذا الضمير ، أن ابن الفحل يفيد التحريم ، وقال : إنما جىء به مذكرا لأنه راجع إلى ذكر النعم ؛ لأن اللبن للذكر محسوب ، ولذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم بأن لبن الفحل يحرم حين أنكرته عائشة [رضى الله عنها] فى حديث أفلح أنى أبى القُحَيْس « فللمرأة السقي وللرجل اللقاح » ^(٤) بفرى الاشتراك فيه بينهما . وقد مضى القول فى تحريم لبن الفحل فى « النساء » ^(٥) والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « (مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا) » نبه سبحانه على عظيم قدرته بخروج اللبن خالصا بين الفرت والدم . والفرت : الزبل الذى ينزل إلى الكرش . فإذا خرج لم يسم فرثا . يقال : أفرثت الكرش إذا أخرجت ما فيها . والمعنى : أن الطعام يكون منه ما فى الكرش ويكون منه الدم ، ثم يخلص اللبن من الدم ، فأعلم الله سبحانه أن هذا اللبن يخرج من بين ذلك وبين الدم فى العروق . وقال ابن عباس : إن الدابة تأكل الملف

(١) راجع ج ١٩ ص ٢١٣ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١١٨ . (٣) رمل لا تدرك أطرافه عن

يمين مطلع الشمس من جبر اليمامة . (باقوت) . (٤) من ج . (٥) راجع ج ٥ ص ١١١ .

فإذا استقر في كرشها طبخته فكان أسفلها فرثا وأوسطه لبنا وأعلىها دما، والكبد مسلط على هذه الأصناف فتقسم الدم وتميزه وتجريه في العروق، وتجري اللبن في الضرع ويبقى الفرث كما هو في الكرش؛ «حِكْمَةٌ بِالْفَتْحِ فَمَا تَنْفِي النَّذْرُ»^(١). (خَالِصًا) يريد من حمرة الدم وقذارة الفرث وقد جمعهما وعاء واحد. وقال ابن بحر: خالصا بياضه. قال النابغة:

■ بِخَالِصَةِ الْأُرْدَانِ خُضِيرِ الْمَنَاكِبِ ■^(٢)

أى بيض الأكام. وهذه قدرة لا تنبئ إلا للقاء على كل شئ بالمصلحة.

السادسة — قال النقاش: في هذا دليل على أن المني ليس بنجس. وقاله أيضا غيره واحتج بأن قال: كما يخرج اللبن من بين الفرث والدم سائغا خالصا كذلك يجوز أن يخرج المني على مخرج البول طاهرا. قال ابن العربي: إن هذا الجهل عظيم وأخذ شنيع، اللبن جاء الخبر عنه مجيء النعمة والمنة الصادرة عن القدرة ليكون عبرة، فاقتضى ذلك كله وصف الخلوص واللذة، وليس المني من هذه الحالة حتى يكون ملحقا به أو مقيسا عليه.

قلت: قد يمرض هذا بأن يقال: وأى مئة أعظم وأرفع من خروج المني الذي يكون عنه الإنسان المحرم؛ وقد قال تعالى: «يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ»^(٣)، وقال: «وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً»^(٤) وهذا غاية في الامتنان. فإن قيل: إنه ينتجس بخروجه في مجرى البول، قلنا: هو ما أردناه، فالنجاسة عارضة وأصله طاهر. وقد قيل: إن مخرجه غير مخرج البول وخاصة المرأة فإن مدخل الذكر منها ومخرج الولد غير مخرج البول على ما قاله العلماء. وقد تقدم في البقرة. فإن قيل: أصله دم فهو نجس، قلنا ينتقض بالمسك، فإن أصله دم وهو طاهر. ومن قال بطهارته الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وغيرهم؛ لحديث عائشة رضي الله عنها قالت: كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسًا بظفري. قال الشافعي: فإن لم يُفْرَكْ فلا بأس به. وكان سعد

(١) راجع ج ١٧ ص ١٢٨. (٢) الأردان: جمع ردن (بضم الراء وسكون الدال) وهو أصل الكم.

(٣) راجع ج ٢٠ ص ١١. (٤) راجع ص ١٤٢ من هذا الجزء.

ابن أبي وقاص يفرك المني من ثوبه . وقال ابن عباس : هو كالنخامة أمطه عنك بإذخرة وامسحه بخرقه . فإن قيل : فقد ثبت عن عائشة أنها قالت : كنت أغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه . قلنا : يحتمل أن تكون غسلته استقذارا كالأشياء التي تزال من الثوب لا لنجاسة ، ويكون هذا جمعا بين الأحاديث . والله أعلم . وقال مالك وأصحابه والأوزاعي : هو نجس . قال مالك : غسل الاحتلام من الثوب أمر واجب مجتمع عليه عندنا ، وهو قول الكوفيين . ويروى عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وجابر بن سمرة أنهم غسلوه من ثيابهم . واختلف فيه عن ابن عمر وعائشة . وعلى هذين القولين في نجاسة المني وطهارته التابعون .

السابعة — في هذه الآية دليل على جواز الانتفاع بالألبان من الشرب وغيره ، فاما لبن الميتة فلا يجوز الانتفاع به ، لأنه مائع طاهر حصل في وعاء نجس ، وذلك أن ضرع الميتة نجس واللبن طاهر فإذا حُلب صار مأخوذاً من وعاء نجس . فاما لبن المرأة الميتة فأختلف أصحابنا فيه ، فمن قال : إن الإنسان طاهر حيا وميتا فهو طاهر . ومن قال : ينجس بالموت فهو نجس . وعلى القولين جميعا ثبتت الحرمة : لأن الصبي قد يفتدى به كما يفتدى من الحية ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الرضاع ما أنبت اللحم وأشعر العظم ” . ولم يخص ، وقد مضى في « النساء » .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ أي لذينا هينا لا ينفص به من شربه . يقال : ساغ الشراب يسوغ سوغا أي سهل مدخله في الحلق ، وأساغه شاربه . وسفته أنا أسيفه وأسوفه ، يتعدى ولا يتعدى ، والأجود أسفته إسافة . يقال : أسغ لي غصتي أي أمهلي ولا تعجلني . وقال تعالى : ﴿ يَجْعَرُهُ وَلَا يَكَادُ يَسِفُهُ ﴾ . والسَّوَاغ (بكسر السين) ما أسفت به غصتك . يقال : المَاءِ سِوَاغُ الْغُصَصِ ومنه قول الكهيت :
 ■ فَكَانَتْ سِوَاغًا أَنْ جَثَرَتْ بَغْضَةً ■

وروى : أن اللبن لم يشرق به أحد قط ، وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

التاسعة - في هذه الآية دليل على استعمال الحلاوة والأطعمة اللذيذة وتناولها ، ولا يقال : إن ذلك يناقض الزهد أو يباعده ^(١) لكن إذا كان من وجهه ومن غير سرف ولا إكثار . وقد تقدم هذا المعنى في « المائدة » وغيرها . وفي الصحيح عن أنس قال : لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرى هذا الشراب كله ^(٢) العسل والنبذ واللبن والماء . وقد ذكره بعض القراء أكل الفالودج واللبن من الطعام ، وأباحه عامة العلماء . وروى عن الحسن أنه كان على مائدة معه مالك بن دينار ، فأتى بالفالودج فامتنع عن أكله ، فقال له الحسن : كُلْ ! فإن عليك في الماء البارد أكثر من هذا .

العاشرة - روى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن فشرب ^(٣) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، وإذا سقى لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يُجْزَى عن الطعام والشراب إلا اللبن » . قال علماؤنا : فكيف لا يكون ذلك وهو أول ما يغتذى به الإنسان وتتمى به الجثث والأبدان ، فهو قوت خلى عن المفاصل به قوام الأجسام ^(٤) وقد جعله الله تعالى علامة لجبريل على هداية هذه الأمة التي هي خير الأمم أمة ؛ فقال في الصحيح : « بجاءني جبريل بلقاء من نمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال لي جبريل اخترت الفطرة أما إنك لو اخترت الخمر غوت أمتك » . ثم إن في الدعاء بالزيادة منه علامة الحسب وظهور الخيرات ^(٥) [وكثرة] البركات ؛ فهو مبارك كله .

قوله تعالى : **وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** ﴿١٧﴾
فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (**وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ**) قال الطبري : التقدير ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون ، فحذف « ما » ودل على حذفه قوله : « مِنْهُ » . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٠ وما بعدها . وج ٧ ص ١٩١ .

(٢) الفالودج : حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل . (عن الألفاظ الفارسية المغربية) .

(٣) غوت : ضلت وفست . (٤) من ج .

المحذوف شيء، والأمر قريب . وقيل : معنى « منه » أى من المذكور، فلا يكون فى الكلام حذف وهو أولى . ويجوز أن يكون قوله : « وَمِنْ ثَمَرَاتِ » عطفا على « الأنعام » أى ولكم من ثمرات النخيل والأعناب مرة . ويجوز أن يكون معطوفا على « مما » أى ونسقيكم أيضا مشروبات من ثمرات .

الثانية - قوله تعالى : (سَكْرًا) السكر مأثور ؛ هذا هو المشهور فى اللغة . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر . وأراد بالسكر الخمر ، وبالرزق الحسن جميع ما يؤكل ويشرب حلالا من هاتين الشجرتين . وقال بهذا القول ابن جبير والنخعي والشعبي وأبو ثور . وقد قيل : إن السكر الخلل بلغة الحبشة ، والرزق الحسن الطعام . وقيل : السكر العصير الحلو الحلال ، وسى سكر لأنه قد يصير مسكرا إذا بقي ، فإذا بلغ الإسكار حرم . قال ابن العربي : أسد هذه الأقوال قول ابن عباس ، ويخرج ذلك على أحد معنيين ، إما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر ، وإما أن يكون المعنى : أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم . وما أحل لكم اتفاقا أو قصدا إلى منفعة أنفسكم . والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر فتكون منسوخة ؛ فإن هذه الآية مكية باتفاق من العلماء ، وتحريم الخمر مدني .

قلت : فعل أن السكر الخلل أو العصير الحلو لا نسخ ، وتكون الآية محكمة وهو حسن . قال ابن عباس : الحبشة يسمون الخل السكر ، إلا أن الجمهور على أن السكر الخمر ، منهم ابن مسعود وابن عمر وأبو رزّين والحسن ومجاهد وابن أبي ليلى والكلبي وغيرهم ممن تقدم ذكرهم ، كلهم قالوا : السكر ما حرمه الله من ثمرتيهما . وكذا قال أهل اللغة : السكراسم للخمر وما يسكر ، وأنشدوا :

بئس الصُّحاة وبئس الشُّرْبُ شَرِبُهُم ■ إذا جرى فيهم المُرّاءُ والسُّكَّرُ

والرزق الحسن : ما أحله الله من ثمرتيهما . وقيل : إن قوله « نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكْرًا » خبر معناه الاستفهام بمعنى الإنكار ؛ أى اتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكْرًا وتَدْعُونَ رِزْقًا حَسَنًا الْخَلْلُ والزَّيْبُ

والتمر؛ كقوله: «قَهُمُ الْخَالِدُونَ»^(١) أى أفهم الخالدون . والله أعلم . وقال أبو عبيدة : السكر الطعم ، يقال : هذا سكر لك أى طعم . وأنشد :

جَعَلَتْ عَيْبَ الْأَكْرَمِينَ سَكْرًا .

أى جعلت ذمهم طعما . وهذا اختيار الطبرى أن السكر ما يُطعم من الطعام وحل شربه من ثمار النخيل والأعناب : وهو الرزق الحسن ، فاللفظ مختلف والمعنى واحد؛ مثل «إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ»^(٢) وهذا حسن ولا نسخ ، إلا أن الزجاج قال : قول أبى عبيدة هذا لا يعرف ، وأهل التفسير على خلافه ، ولا حجة له فى البيت الذى أنشده ؛ لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمر بعبوب الناس . وقال الحنفيون : المراد بقوله : «سكرا» ما لا يسكر من الأنبذة ؛ والدليل عليه أن الله سبحانه وتعالى امتن على عباده بما خلق لهم من ذلك ، ولا يقع الامتنان إلا بمحل لا يحرم ، فيكون ذلك دليلا على جواز شرب ما دون المسكر من النبيذ ، فإذا انتهى إلى السكر لم يحز ، وعضدوا هذا من السنة بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «حرم الله الخمر بعينها والسكر من غيرها» . وبما رواه عبد الملك بن نافع عن ابن عمر قال : رأيت رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الركن ، ودفع إليه القدح فرفعه إلى فيه فوجده شديدا فرده إلى صاحبه ؛ فقال له حيثذ رجل من القوم : يا رسول الله ، أحرامٌ هو ؟ فقال : «على بالرجل» فأتى به فأخذ منه القدح ، ثم دعا بماء فصبه فيه ثم رفعه إلى فيه فقطب ، ثم دعا بماء أيضا فصبه فيه ثم قال : «إذا اغتسلت عليكم هذه الأوعية فاكسروا متونها بالماء» . وروى أنه عليه السلام كان ينبذ له فيشربه ذلك اليوم ؛ فإذا كان من اليوم الثانى أو الثالث سقاء الخدام إذا تغير ، ولو كان حراما ما سقاء إياه . قال الطحاوى : وقد روى أبو عون الثقفى عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال : حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل شراب ؛ نرجه الدارقطنى أيضا .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٧ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٥١ .

(٣) الاغتلام مجاوزة الحد أى إذا جاوزت حدها الذى لا يسكر إلى حدها الذى يسكر .

ففي هذا الحديث وما كان مثله « أن غير الخمر لم تحرم عينه كما حرمت الخمر بعينها » قالوا: والخمر شراب العنب لا خلاف فيها، ومن حجتهم أيضا ما رواه شريك بن عبد الله، حدثنا أبو إسحاق الهمداني عن عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب: « إنا نأكل لحوم هذه الإبل وليس يقطعها في بطوننا إلا النبيذ » قال شريك: « ورأيت الثوري يشرب النبيذ في بيت حبر أهل زمانه مالك بن معول » والجواب أن قولهم: « إن الله سبحانه وتعالى آتى على عباده ولا يكون امتنانه إلا بما أحل فصحيح » بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر كما بيناه فيكون منسوخا كما قدمناه. قال ابن العربي: « إن قيل كيف ينسخ هذا وهو خبر والخبر لا يدخله النسخ، قلنا: هذا كلام من لم يتحقق الشريعة، وقد بينا أن الخبر إذا كان عن الوجود الحقيقي أو عن إعطاء ثواب فضلا من الله فهو الذي لا يدخله النسخ، فأما إذا تضمن الخبر حكما شرعيا فالأحكام تتبدل وتسخ، جاءت بخبر أو أمر، ولا يرجع النسخ إلى نفس اللفظ وإنما يرجع إلى ما تضمنه » فإذا فهمتم هذا خرجتم عن الصنف النجى الذى أخبر الله عن الكفار فيه بقوله: « وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(١) » . المعنى أنهم جهلوا أن الرب يأمر بما يشاء ويكلف ما يشاء ويرفع من ذلك ببدله ما يشاء ويثبت ما يشاء وعنده أم الكتاب .

قلت: هذا تشنيع شنيع حتى يلحق فيه العلماء الأختار في قصور الفهم بالكفار، والمسألة أصولية، وهى أن الأخبار عن الأحكام الشرعية هل يجوز نسخها أم لا؟ اختلف في ذلك، والصحيح جوازه لهذه الآية وما كان مثلها، ولأن الخبر عن مشروعية حكم ما يتضمن طلب ذلك المشروع، وذلك الطلب هو الحكم الشرعى الذى يستدل على نسخه . والله أعلم . وأما ما ذكروا من الأحاديث فالأول والثاني ضعيفان؛ لأنه عليه السلام قد روى عنه بالنقل الثابت أنه قال: « كل شراب أسكر فهو حرام » وقال: « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام » وقال: « ما أسكر كثيره فقليله حرام » . قال النسائي: « وهؤلاء أهل الثبوت والعدالة مشهورون

بصحة النقل، وعبد الملك لا يقوم مقام واحد منهم ولو عاضده من أشكاله جماعة، والله التوفيق. وأما الثالث وإن كان صحيحاً فإنه ما كان يسقيه للخادم على أنه مسكر، وإنما كان يسقيه لأنه متغير الرائحة. وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد منه الرائحة، فلذلك لم يشربه، ولذلك تحيل عليه أزواجه في غسل زينب بأن قيل له: «إنا نجد منك ريح مغاير، يعني ريحا منكراً»، فلم يشربه بعد. وسيأتي في التحريم^(١). وأما حديث ابن عباس فقد روى عنه خلاف ذلك من رواية عطاء وطاوس ومجاهد أنه قال: «ما أسكر كثيره فقليله حرام» ورواه عنه قيس ابن دينار. وكذلك فتياه في المسكر، قاله الدارقطني. والحديث الأول رواه عنه عبد الله ابن شذاد وقد خالفه الجماعة، فسقط القول به مع ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم. وأما ما روى عن عمر من قوله: «ليس يقطعه في بطوننا إلا النبيذ»، فإنه يريد غير المسكر بدليل ما ذكرنا. وقد روى النسائي عن عتبة بن قرقد قال: كان النبيذ الذي شربه عمر بن الخطاب قد خُلل. قال النسائي: وما يدل على صحة هذا حديث السائب، قال الحارث بن مسكين قراءة عليه وأنا أسمع عن ابن القاسم: حدثني مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد، أنه أخبره أن عمر بن الخطاب خرج عليهم فقال: إني وجدت من فلان ريح شراب، فزعم أنه شراب الطلاء، وأنا سائل عما شرب، فإن كان مسكراً جلده، بخلده عمر بن الخطاب رضي الله عنه الحلة تاماً. وقد قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما بعد» أيها الناس فإنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة: من العنب والعسل والتمر والحنطة والشعير. والخمر ما خمر العقل. وقد تقدم في «المائدة»^(٢). فإن قيل: فقد أحل شربه إبراهيم النخعي وأبو جعفر الطحاوي وكان إمام أهل زمانه. وكان سفيان الثوري يشربه. قلنا: ذكر النسائي في كتابه أن أول من أحل المسكر من الأنبياء إبراهيم النخعي، وهذه زلة من عالم وقد حذرنا من زلة العالم، ولا حجة في قول أحد مع السنة. وذكر النسائي أيضاً عن ابن المبارك قال: ما وجدت الرخصة في المسكر من أحد صحيحاً إلا عن إبراهيم. قال أبو أسامة: ما رأيت

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٥.

(١) راجع ج ١٨ ص ١٧٧.

(٣) لعل ما يشربه النخعي وهو إمام — ليس من النبيذ المسكر فإن منه ما لم يبلغ حد الإسكار.

رجلا أطلب للعلم من عبد الله بن المبارك الشامات ومصر واليمن والحجاز . وأما الطحاوي^(١) وسفيان لومح ذلك عنهما لم يحتج بهما على من خالفهما من الأئمة في تحريم المسكر مع ما ثبت من السنة ؛ على أن الطحاوي قد ذكر في كتابه الكبير في الاختلاف خلاف ذلك . قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب التمهيد له : قال أبو جعفر الطحاوي اتفقت الأمة على أن عصير العنب إذا اشتد وغلى وقذف بالزبد فهو نحر ومستحل كافر . واختلفوا في نقيع التمر إذا غلى وأسكر . قال : فهذا يدل على أن حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب » غير معمول به عندهم ؛ لأنهم لو قبلوا الحديث لأكفروا مستحل نقيع التمر؛ فنبت أنه لم يدخل في الخمر المحترمة غير عصير العنب الذي قد اشتد وبلغ أن يسكر . قال : ثم لا يخلو من أن يكون التحريم معلقا بها فقط غير مقيس عليها غيرها أو يجب القياس عليها ؛ فوجدناهم جميعا قد قاسوا عليها نقيع التمر إذا غلى وأسكر كثيره وكذلك نقيع الزبيب . قال : فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . قال : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل مسكر حرام » واستغنى عن سنده لقبول الجميع له ؛ وإنما الخلاف بينهم في تأويله ؛ فقال بعضهم : أراد به جنس ما يسكر . وقال بعضهم : أراد به ما يقع السكر عنده كما لا يسمى قاتلا إلا مع وجود القتل .

قلت : فهذا يدل على أنه محرم عند الطحاوي لقوله : فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . وقد روى الدارقطني في سننه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إن الله لم يحرم الخمر لأسمها وإنما حرّمها لعاقبتها ، فكل شراب يكون عاقبته كماقبة الخمر فهو حرام كتحرّم الخمر . قال ابن المنذر : وجاء أهل الكوفة بأخبار معلولة ، وإذا اختلف الناس في الشيء وجب رد ذلك إلى كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وماروى عن بعض التابعين أنه شرب الشراب الذي يسكر كثيره فللقوم ذنوب يستغفرون

(١) في حاشية السندى على سنن النسائي : « قوله الشامات » كأنه جمع على إرادة البلاد الشامية :

الله منها « وليس يخلو ذلك من أحد معنيين : إما مخطئ أخطأ في التأويل على حديث سمعه ، أو رجل أتى ذنباً لعله أن يكثر من الاستغفار لله تعالى « والنبي صلى الله عليه وسلم حجة الله على الأولين والآخرين من هذه الأمة . وقد قيل في تأويل الآية : إنها إنما ذكرت للاعتبار ، أى من قدر على خلق هذه الأشياء قادر على البعث « وهذا الاعتبار لا يختلف بأن كانت النمر حلالة أحراما ، فأتخاذ السكر لا يدل على التحريم ، وهو كما قال الله تعالى : « قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ^(١) » والله أعلم .

قوله تعالى : « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٥٨﴾ »
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » قد مضى القول في الوحي وأنه قد يكون بمعنى الإلهام ، وهو ما يخلفه الله تعالى في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر ، وهو من قوله تعالى : « وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ^(٢) » . ومن ذلك البهائم وما يخلق الله سبحانه فيها من درك منافعها واجتناب مضارها وتدبير معاشها . وقد أخبر عز وجل بذلك عن الموات فقال : « نُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا . يَا أَيُّهَا رَّبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ^(٣) » . قال إبراهيم الحارثي : « الله عز وجل في الموات قدرة لم يدركها ما هي ، لم يأتها رسول من عند الله ولكن الله تعالى عرفها ذلك « أى ألهمها . ولا خلاف بين المتأولين أن الوحي هنا بمعنى الإلهام . وقرأ يحيى بن وثاب « إِلَى النَّحْلِ » بفتح الحاء . وسمى نحلا لأن الله عز وجل نحله العسل الذي يخرج منه ؛ قاله الزجاج . الجوهرى : والنحل والنحلة الدَّبْرِيقُ على الذكر والأنثى ، حتى يقال : يَسُوبُ . والنحل يؤنث في لغة أهل الحجاز ، وكل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء . وروى من حديث

(٢) راجع به ٤ ص ٨٥ .

(١) راجع به ٣ ص ٥١ .

(٣) راجع به ٢٠ ص ٧٥ و ١٤٥ .

أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الذَّبَابُ كُلُّهَا فِي النَّارِ يَجْعَلُهَا عَذَابًا لِأَهْلِ النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ » ذكره الترمذى الحكيم في (نوادر الأصول) . وروى عن ابن عباس قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النملة والنحلة والهُدْهُدُ^(١) والصرده ، خرجته أبو داود أيضا ، وسيأتى في « النحل » إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَنْ آتِخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ ﴾ هذا إذا لم يكن لها ملك^(٢) . (وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) جعل الله بيوت النحل في هذه الثلاثة الأنواع ، إما في الجبال وكوآها ، وإما في متجوف الأشجار ، وإما فيما يعرش ابن آدم من الأجباح^(٣) والخلايا والحيطان وغيرها . وعرش معناه هنا هيا . وأكثر ما يستعمل فيما يكون من إلتقان الأغصان والخشب وترتيب ظلالها ؛ ومنه العريش الذى صنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ، ومن هذا لفظة العرش . يقال : عرش يعرش ويعرش (بكسر الراء وضمة) ، وقرئ بهما . قرأ ابن عامر بالضم وسائرهم بالكسر ، واختلف في ذلك عن عاصم .

الثالثة — قال ابن العربي : ومن عجيب ما خلق الله في النحل أن ألهمها لاتخاذ بيوتها مستدسة ، فبذلك اتصلت حتى صارت كالفقطة الواحدة ، وذلك أن الأشكال من المثلث إلى المعشر إذا جمع كل واحد منها إلى أمثاله لم يتصل وجاءت بينهما فجوة ، إلا الشكل المستدس ، فإنه إذا جمع إلى أمثاله اتصل كأنه كالفقطة الواحدة .

قوله تعالى : ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا^٤ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾

(١) الصرد : طائر ضخم الرأس والمنقاره ريش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود يصيد صفار الطير .

(٢) راجع ج ١٣ ص ١٦٦ فابعد . (٣) كذا في ٠ وفى ١ : مالك .

(٤) الأجباح : خلايا النحل في الجبل وفيها تملأ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ وذلك أنها إنما تأكل الثوار من الأشجار .
 ﴿ فَأَسْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكِ ﴾ أى طرق ربك . والسبل : الطرق ، وأضافها إليه لأنه خالقها .
 أى أدخلى طرق ربك لطلب الرزق فى الجبال وخلال الشجر . ﴿ ذُلُّا ﴾ جمع ذلول وهو المنقاد ؛
 أى مطيعة مسخرة . فـ « ذُلُّا » حال من النحل . أى تنقاد وتذهب حيث شاء صاحبها .
 لأنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المراد بقوله « ذُلُّا » السبل .
 واليَسُوبُ سيد النحل ، إذا وقف وقفت وإذا سار سارت .

قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ فيه تسع مسائل :
 الأولى — قوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا » رجع الخطاب إلى الخبر على جهة تعديد
 النعمة والتنبيه على العبرة فقال : « يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ » يعنى العسل . وجمهور
 الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل ؛ وورد عن على بن أبى طالب رضى الله عنه
 أنه قال فى تحقيره للدنيا « أشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة ، وأشرف شرابه رجيع نحلة .
 فظاهر هذا أنه من غير الفم . وبالجمله فإنه يخرج ولا يدرى من فيها أو أسفلها » ولكن لا يتم
 صلاحه إلا بحمى أنفاسها . وقد صنع أرسطا طاليس بيتا من زجاج لينظر الى كيفية ما تصنع
 فأبت أن تعمل حتى لطخت باطن الزجاج بالطين ؛ ذكره الغزنوى . وقال : « مِنْ بُطُونِهَا »
 لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا فى البطن .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ يريد أنواعه من الأحمر والأبيض والأصفر
 والجامد والسائل ، والأم واحدة والأولاد مختلفون دليل على أن القدرة نوعه بحسب تنوع
 الغذاء ، كما يختلف طعمه بحسب اختلاف المراعى ؛ ومن هذا المعنى قول زينب للنبي صلى الله
 عليه وسلم : « جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعُرْفُطُ »^(٢) حين شبهت رائحته برائحة المغافير .

(١) اليسوب هو الملكة وليس للنحل غيرها رئيسا وذكر النحل هو الذى يلقح الملكة ثم يموت ، هذا الذى
 يقرره العلماء بهذا الجنس . (٢) لحرس الأكل والعرفط (بالضم) شجر الطلع « وله صمغ كرهه الرائحة ،
 فإذا أكلته النحل حصل فى عسلها من ربحه . أى شربت عسلا أكلت نحلته من شجر الطلع .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ الضمير للعسل ؛ قاله الجمهور .
 أى فى العسل شفاء للناس . وروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك والفسراء
 وابن كيسان : الضمير للقرآن ؛ أى فى القرآن شفاء . النحاس : وهذا قول حسن ؛ وأوفيا قصصنا
 عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس . وقيل : العسل فيه شفاء ، وهذا القول بين أيضا ؛
 لأن أكثر الأشربة والمعجونات التى يتعالج بها أصلها من العسل . قال القاضى أبو بكر
 ابن العربى : من قال إنه القرآن بعيد ما أراه يصح عنهم ، ولو صح تقلا لم يصح عقلا ؛ فإن
 مساق الكلام كله للعسل : ليس للقرآن فيه ذكر . قال ابن عطية : وذهب قوم من أهل
 الجهالة إلى أن هذه الآية يراد بها أهل البيت وبنو هاشم ؛ وأن الشراب القرآن
 والحكمة ، وقد ذكر هذا بعضهم فى مجلس المنصور أبى جعفر العباسى ، فقال له رجل ممن
 حضر : جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من بطون بنى هاشم ؟ فأضحك الحاضرين وبُهِتَ
 الآخر وظهرت سخافة قوله .

الرابعة - اختلف العلماء فى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ هل هو على عمومه
 أم لا ؟ فقالت طائفة : هو على العموم فى كل حال ولكل أحد ، فروى عن ابن عمر أنه كان
 لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليه عسلا ، حتى الدمل إذا خرج عليه طلى عليه عسلا .
 وحكى النقاش عن أبى وبرة أنه كان يكتحل بالعسل ويستمشى بالعسل ويتداوى بالعسل .
 وروى أن عوف بن مالك الأشجعى مرض فقبل له : ألا نعالجك ؟ فقال : اثنوى بالماء ،
 فإن الله تعالى يقول : « وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا ^(١) » ثم قال : اثنوى بعسل ، فإن الله تعالى
 يقول : « فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ » واثنوى بزيت ، فإن الله تعالى يقول : « مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ^(٢) »
 بفاءوه بذلك كله فخلطه جميعا ثم شربه فبرئ . ومنهم من قال : إنه على العموم إذا خلط بالخل
 ويطبخ فيأتى شرابا ينتفع به فى كل حالة من كل داء . وقالت طائفة : إن ذلك على الخصوص
 ولا يقتضى العموم فى كل علة ، وفى كل إنسان ، بل إنه خبر عن أنه يشفى كما يشفى غيره من

(١) راجع ج ١٧ ص ٦ . والظاهر أن المراد بالمبارك ماء المطر فإنه فى غاية النقاء فهو شفاء من الأمراض مطهر

من الجراثيم . محققه . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٦٢ .

الأدوية في بعض وعلى حال دون حال ؛ ففائدة الآية إخبار منه في أنه دواء لما كثر الشفاء به وصار خليطا ومُعينا للأدوية في الأشربة والمعاجين ؛ وليس هذا بأول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام كثيرا بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام . وما يدل على أنه ليس على العموم أن « شفاء » نكرة في سياق الإثبات . ولا عموم فيها باتفاق أهل اللسان وعقبي أهل العلم ومختلفي أهل الأصول . لكن قد حملته طائفة من أهل الصدق والعزم على العموم « فكانوا يستشفون بالعسل من كل الأوجاع والأمراض » وكانوا يشفون من عليهم بركة القرآن وبصحة التصديق والإيقان . آبن العربى : ومن ضعفت نيته وظلته على الدين عادته أخذه مفهوما على قول الأطباء « والكَلِّ من حَكَمِ الفَعَالِ لما يشاء .

الخامسة — إن قال قائل : قد رأينا من ينفعه العسل ومن يضره ، فكيف يكون شفاء للناس ؟ قيل له : الماء حياة كل شيء وقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذه على ما يضاده من علة في البدن ، وقد رأينا شفاء العسل في أكثر هذه الأشربة ؛ قال معناه الزجاج . وقد اتفق الأطباء عن بركة أيهم على مدح عموم منفعة السكنجين في كل مرض « وأصله العسل وكذلك سائر المعجونات ، على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حسم داء الإشكال وأزاح وجه الاحتمال حين أمر الذى يشتكى بطنه بشرب العسل ، فلما أخبره أخوه بأنه لم يزد إلا استطلافا أمره بعود الشراب له فبرئ ؛ وقال : « صدق الله وكذب بطن أخيك » .

السادسة — اعترض بعض زنادقة الأطباء على هذا الحديث فقال : قد أجمعت الأطباء على أن العسل يسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال ؛ فالجواب أن ذلك القول حق في نفسه لمن حصل له التصديق بنيه عليه السلام ، فيستعمله على الوجه الذى عينه وفى المحل الذى أمره بمقدنية وحسن طوية ، فإنه يرى منفعته ويدرك بركته كما قد اتفق لصاحب هذا العسل وغيره كما تقدم . وأما ما حكى من الإجماع فدليل على جهله بالنقل حيث لم يقيد وأطلق . قال الإمام أبو عبد الله المازرى : ينبغي أن يعلم أن الإسهال يعرض من ضروب كثيرة ، منها الإسهال

(١) السكنجين « شراب معزب » أى خل وعسل (عن الألفاظ الفارسية المعربة)

الحادث عن التَّخْمِ والمَيْضَاتِ؛ والأطباء مجمعون في مثل هذا على أن علاجه بأن يترك للطبيعة وفعلها، وإن احتاجت إلى مُعين على الإسهال أعينت ما دامت القوة باقية، فأما حبسها فضرر، فإذا وضع هذا قلنا : فيمكن أن يكون ذلك الرجل أصابه الإسهال عن ابتلاء وهيضة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده إلى أن فנית المادة فوقف الإسهال فوافقه شرب العسل . فإذا خرج هذا عن صناعة الطب أذن ذلك بجهل المعارض بتلك الصناعة . قال : ولنا نستظهر على قول نبينا بأن يصدق الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم ولكفرناهم وصدقناه صلى الله عليه وسلم ؛ فإن أوجدونا بالمشاهدة صحة ما قالوه فنفتقر حيثنذ إلى تأويل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدلالة على أنه لا يكذب .

السابعة - في قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ دليل على جواز العلاج بشرب الدواء وغير ذلك خلافا لمن كره ذلك من جلة العلماء، وهو يرد على الصوفية الذين يزعمون أن الولاية لا تتم إلا إذا رضى بجميع ما نزل به من البلاء، ولا يجوز له مداواة . ولا معنى لمن أنكر ذلك، روى الصحيح عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء براً بآذن الله “ . وروى أبو داود والترمذى عن أسامة بن شريك قال قالت الأعراب : ألا نتداوى يا رسول الله ؟ قال : ” نعم . يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحداً “ قالوا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : ” الهرم “ لفظ الترمذى، وقال : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي خزيمة عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله، أرايت رُقَى نسترقها ودواء نتداوى به وتقاة نقيمها، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : ” هي من قدر الله “ قال : حديث حسن، ولا يعرف لأبي خزيمة غير هذا الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : ” إن كان في شيء من أدويتكم خير ففى شرطة محجم أو شربة من عسل أو لدعة بنار وما أحب أن أكتوى “ أخرجه الصحيح . والأحاديث فى هذا الباب أكثر من أن تحصى . وعلى إباحة التداوى والاسترقاء

جمهور العلماء . روى أن ابن عمر اُكتوى من اللقوة^(١) ورق من العقرب . وعن ابن سيرين أن ابن عمر كان يسقى ولده الترياق . وقال مالك : لا بأس بذلك . وقد احتج من كره ذلك بما رواه أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " دخلت أمة^(٢) بقضها وقضيضها الجنة كانوا لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتكئون " . قالوا : فالواجب على المؤمن أن يترك ذلك اعتصاما بالله وتوكلا عليه وثقة به وانقطاعا إليه ؛ فإن الله تعالى قد علم أيام المرض وأيام الصحة فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا »^(٣) . ومن ذهب إلى هذا جماعة من أهل الفضل والأثر ، وهو قول ابن مسعود وأبي الدرداء رضوان الله عليهما . دخل عثمان بن عفان على ابن مسعود في مرضه الذي قبض فيه فقال له عثمان : ما تشكى ؟ قال ذنوبي . قال : فما تشكى ؟ قال : رحمة ربي . قال : ألا أدعوك طيبا ؟ قال : الطيب أمرضني ... وذكر الحديث . وسأقي بكأله في فضل الواقعة إن شاء الله تعالى . وذكر وكيع قال : حدثنا أبو هلال عن معاوية بن قرة قال : مرض أبو الدرداء فعادوه وقالوا : ألا ندعوك طيبا ؟ قال : الطيب أضغفى . وإلى هذا ذهب الربيع بن خثيم . وكره سعيد بن جبيرة الرقى . وكان الحسن يكره شرب الأدوية كلها إلا اللبن والعسل . وأجاب الأولون عن الحديث بأنه لا حجة فيه ، لأنه يحتمل أن يكون قصد إلى نوع من الكى مكروه بدليل كى النبي صلى الله عليه وسلم أئباً يوم الأحزاب على أتحله^(٤) لما ربي . وقال : " الشفاء في ثلاثة " كما تقدم . ويحتمل أن يكون قصد إلى الرقى بما ليس في كتاب الله ، وقد قال سبحانه وتعالى : « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ »^(٥) على ما يأتي بيانه . ورقى أصحابه وأمرهم بالرقية ؛ على ما يأتي بيانه .

(١) اللقوة (بالفتح) : مرض يمرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه . (٢) الترياق : ما يستعمل لدفع السم من الأدوية والمعاجن وهو مغرب . (٣) أى دخلوا مجتمعين ، ينقض آخرهم على أولهم . وقال ابن الأعرابي : إن القرض الحصى الكار ، والقضيض الحصى الصغار ، أى دخلوا بالكبير والصغير . (٤) راجع إلى ١٧ ص ١٩٤ . (٥) الأكل : عرق في وسط الذراع . (٦) راجع ص ٣١٥ من هذا الجزء .

الثامنة - ذهب مالك وجماعة أصحابه إلى أن لا زكاة في العسل وإن كان مطعوماً مقتاتاً . وأختلف فيه قول الشافعي ، والذي قطع به في قوله الجديد : أنه لا زكاة فيه . وقال أبو حنيفة بوجوب زكاة العسل في قليله وكثيره ؛ لأن النصاب عنده فيه ليس بشرط . وقال محمد بن الحسن : لا شيء فيه حتى يبلغ ثمانية أفراق ، والفرق ستة وثلاثون رطلاً من أرطال العراق . وقال أبو يوسف : في كل عشرة أفراق زق ؛ متمسكاً بما رواه الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في العسل في كل عشرة أفراق زق " قال أبو عيسى : في إسناده مقال ، ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كبير شيء . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم . وبه يقول أحمد وإسحاق ، وقال بعض أهل العلم : ليس في العسل شيء .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ أى يعتبرون ؛ ومن العبرة في النحل بإنصاف النظر وإطاف الفكر في عجب أمرها ، فيشهد اليقين بأن ملهمها الصنعة اللطيفة مع البنية الضعيفة ، وحذقها باحتياها في تفاوت أحوالها هو الله سبحانه وتعالى ؛ كما قال : « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » الآية . ثم إنها تأكل الحامض والمُر والحلو والمالح والحشائش الضارة ، فيجعل الله تعالى عسلاً حلواً وشفاء ، وفي هذا دليل على قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ بين معناه . (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ) يعنى أردأه وأوضعه . وقيل : الذى ينقص قوته وعقله ، ويصيره إلى الخرف ونحوه . وقال أبو عباس : يعنى إلى أسفل العمر ، يصير كالصبي الذى لا عقل له ؛ والمعنى متقارب . وفى صحيح البخارى عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتموذ يقول :

« اللهم إني أعوذ بك من الكسل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من الهرم وأعوذ بك من البخل ». وفي حديث سعد بن أبي وقاص « وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر » الحديث .
 ترجمه البخارى . (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) أى يرجع إلى حالة الطفولية فلا يعلم ما كان يعلم قبل من الأمور لفرط الكبر . وقد قيل : هذا لا يكون للمؤمن « لأن المؤمن لا يتزع عنه علمه » . وقيل : المعنى لكيلا يعمل بعد علم شيئا ؛ فعبر عن العمل بالعلم لافتقاره إليه ؛ لأن تأثير الكبر في عمله أبلغ من تأثيره في علمه . والمعنى المقصود الاحتجاج على منكرى البعث « أى الذى رده إلى هذه الحال قادر على أن يميتة ثم يحييه » .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بَرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ** (٧١)

قوله تعالى : (**وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ**) أى جعل منكم غنيا وفقيرا وحرا وعبيدا . (**فَا الَّذِينَ فَضَّلُوا**) أى فى الرزق . (**بَرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ**) أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رُزق شيئا حتى يستوى المملوك والمالك فى المال . وهذا مثل ضربه الله لعبدة الأصنام « أى إذا لم يكن عبيدكم معكم سواء فكيف تجعلون عبيدى معى سواء ؛ فلما لم يكن يشركهم عبيدهم فى أموالهم لم يجز لهم أن يشاركون الله تعالى فى عبادة غيره من الأوثان والأنصاب وغيرهما مما عُبد ؛ كالملائكة والأنبياء وهم عبيده وخلقه . حكى معناه الطبرى ، وقاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم . وعن ابن عباس أيضا أنها نزلت فى نصارى نجران حين قالوا : عيسى ابن الله فقال الله لهم : « **فَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بَرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** » أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رزق حتى يكون المولى والعبد فى المال شرا سواء ، فكيف ترضون لى ما لا ترضون لأنفسكم فتجعلون لى ولدا

من عبيدى . ونظيرها « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ » ^(١) على ما يأتى . ودل هذا على أن العبد لا يملك « على ما يأتى آخفاً » ^(٢).

قوله تعالى : « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِإِنْعَامِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ » ^(٣)

قوله تعالى : (« وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ») جعل بمعنى خلق ؛ وقد تقدم .
 « مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا » يعنى آدم خلق منه حواء . وقيل : المعنى جعل لكم من أنفسكم « أى من جنسكم ونوعكم وعلى خلقكم » كما قال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » ^(٤) أى من الآدميين . وفى هذا رد على العرب التى كانت تعتقد أنها كانت تزوج الجن وتباضعها ، حتى روى أن عمرو بن هند تزوج منهم غولاً وكان يخبؤها عن البرق لئلا تراه فتنفّر ، فلما كان فى بعض الليالى لمع البرق وعايته السعلة فقالت : عمرو ! ونفرت ، فلم يرها أبداً . وهذا من أكاذيبها ، وإن كان جائزاً فى حكم الله وحكمته ، فهو رد على الفلاسفة الذين ينكرون وجود الحاق ويحيلون طعامهم . (أَزْوَاجًا) زوج الرجل هى ثانيته ، فإنه فرد فإذا انضافت إليه كانا زوجين ، وإنما جعلت الإضافة إليه دونها لأنه أصلها فى الوجود كما تقدم .

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٢ . (٢) يريد بعد قليل . « آخفاً » إنما تستعمل فى الماضى القريب لافى المستقبل القريب . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٠١ . (٤) كذا فى نسخ الأصول وأحكام القرآن لابن العربى ، والصواب أنه عمرو بن يربوع بن حفظة بن مالك بن مائة « قال علياء بن أرقم : يا قبيح الله بنى السعلة » عمرو بن يربوع شرار الناس راجع شرح التنوير على سقط الزند فى شرح بيت أبى العلاء المعرى : إذا لاح إيماض سترت وجوهها ■ كفى عمرو والمطى سعال (٥) السعلة : أخبث الغيلان .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَ وَحَفَّةٍ ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَ ﴾ ظاهر في تعديد النعمة في الأنباء ، ووجود الأنباء يكون منهما معا ؛ ولكنه لما كان خلق المولود فيها وانفصاله عنها أضيف إليها ، ولذلك تبعها في الرق والحرية وصار مثلها في المالية . قال ابن العربي : سمعت إمام الحنابلة بمدينة السلام أبا الوفا على بن عقيل يقول : إنما تبع الولد الأم في المالية وصار بحكمها في الرق والحرية ؛ لأنه انفصل عن الأب نطفة لا قيمة له ولا مالية فيه ولا منفعة ، وإنما اكتسب ما اكتسب بها ومنها فلا أجل ذلك تبعها . كما لو أكل رجل تمرا في أرض رجل وسقطت منه نواة في الأرض من يد الآكل فصارت نخلة فإنها ملك صاحب الأرض دون الآكل بإجماع من الأمة ؛ لأنها انفصلت عن الآكل ولا قيمة لها .

الثانية - قوله تعالى : « وَحَفَّةٌ » روى ابن القاسم عن مالك قال : وسألته عن قوله تعالى : « بَيْنَ وَحَفَّةٍ » قال : الحفدة الخدم والأعوان في رأيي . وروى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَحَفَّةٌ » قال : هم الأعوان ، من أعانك فقد حفدك . قيل له : فهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم وتقولوا ! أو ما سمعت قول الشاعر :

حَفَدَ الْوَلَانْدُ حَوْطَنَ وَأَسْلَمَتْ * بَاكَفْهِتْ أَرْقَمَةُ الْأَجْمَالِ

أى أسرع الخدمة . والولاند : الخدم ، الواحدة وَلِيدَةٌ ، قال الأعشى :

كَلَفْتُ مَجْهُولَهَا نُوقًا يَمَانِيَةً * إِذَا الْحُدَاةُ عَلَى أَكْسَانِهَا حَفَدُوا^(١)

أى أسرعوا . وقال ابن عرفة : الحفدة عند العرب الأعوان ، فكل من عمل عملا أطاع فيه وسارع فهو حافد ، قال : ومنه قولهم « إليك نسعى ونحفد » ، والحفدان السرعة . قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . وقال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب الخدم . وقاله مجاهد . وقال الأزهرى : قيل الحفدة أولاد الأولاد . وروى عن ابن عباس . وقيل : الأختان ؛ قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الضحا وسعيد بن جبير وإبراهيم ؛

(١) الأكسا . جمع كسى (بالضم) وهو مؤخر العجز .

ومنه قول الشاعر^(١) :

فلو أن نفسي طاوعتني لأصيحبت * لما حَفَدُ مما يُعَدُّ كثيرُ
ولكنها نفسٌ على آية * عَيُوفٌ لإصهار اللثام قذور

وروى زيزع عن عبد الله قال : الحفدة الأصهار؛ وقاله إبراهيم * والمعنى منقارب . قال الأصمعي :
الختن من كان من قبل المرأة ، مثل أيبها وأخيها وما أشبههما ؛ والأصهار منهما جميعا . يقال :
أصهر فلان إلى بنى فلان وصاهر . وقول عبد الله « هم الأختان » يحتمل المعنيين جميعا .
يحتمل أن يكون أراد أبا المرأة وما أشبهه من أقرائها ، ويحتمل أن يكون أراد وجعل لكم
من أزواجكم بنين وبنات تزوجوهن ، فيكون لكم بسببهن أختان . وقال عكرمة : الحفدة من
نفع الرجل من ولده ؛ وأصله من حَفَدَ يحفد (بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل)
إذا أسرع في سيره * كما قال كثير^(٢) :

* حَفَدَ الولائد بنين ... ■ البيت .

ويقال : حفدت وأحفدت ، لفتان إذا خدمت . ويقال : حافد وحفد ؛ مثل خادم وخدم ،
وحافد وحفدة مثل كافر وكفرة . قال المهدوي : ومن جعل الحفدة الخدم جعله منقطعا
مما قبله ينوي به التقديم ؛ كأنه قال : جعل لكم حفدة وجعل لكم من أزواجكم بنين .
قلت ■ ما قاله الأزهرى من أن الحفدة أولاد الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصه ؛
ألا ترى أنه قال : ■ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً ■ بفعل الحفدة والبنين منهن .
وقال ابن العربي : الأظهر عندي في قوله ■ بَنِينَ وَحَفَدَةً ■ أن البنين أولاد الرجل لأصله
والحفدة أولاد ولده ، وليس في قوة اللفظ أكثر من هذا ، ويكون تقدير الآية على هذا :
وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة . وقال معناه الحسن .

الثالثة — إذا فرعنا على قول مجاهد وابن عباس ومالك وعلماء اللغة في قولهم إن الحفدة
الخدم والأعوان ، فقد خرجت خدمة الولد والزوجة من القرآن بأبدع بيان ؛ قاله ابن العربي :

(١) هو جميل . (٢) في البحر ■ لأصحاب . (٣) تقدم استشهاد ابن عباس به فلا يصح أن

يكون لكثير عزة .

روى البخارى وغيره عن سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدى دعا النبي صلى الله عليه وسلم لمرسه فكانت امرأته خادمهم ... الحديث، وقد تقدم في سورة « هود » . وفي الصحيح عن عائشة قالت : أنا قتلت قلائد بُدِنَ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي . الحديث . ولهذا قال علماؤنا : عليها أن تفرش الفراش وتطبخ القدر وتَقُم الدار، بحسب حالها وعادة مثلها ؛ قال الله تعالى : « وَجَمَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا » فكانه جمع لنا فيها السَّكَن والاستمتاع وضربا من الخدمة بحسب جرى العادة .

الرابعة - ويخدم الرجل زوجته فيما خَفَّ من الخدمة ويعينها ؛ لما روته عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون في مهنة أهله فإذا سمع الأذان خرج . وهذا قول مالك . ويعينها . وفي أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يَخْصِف النعل وَيَقُم البيت وَيَخِيط الثوب . وقالت عائشة وقد قيل لها : ما كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ؟ قالت : كان يشرا من البشر يقبلي ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه .

الخامسة - وينفق على خادمة واحدة، وقيل : على أكثر؛ على قدر الثروة والمنزلة . وهذا أمر دائر على العرف الذى هو أصل من أصول الشريعة . فإن نساء الأعراب وسكان البوادي يخدمون أزواجهن [حتى] في استعذاب الماء وسياسة الدواب، ونساء الحواضر يخدم المِقل منهم زوجته فيما خَفَّ ويعينها، وأما أهل الثروة فيخدمون أزواجهم ويترفهن معهم إذا كان لهم منصب ذلك ؛ فإن كان أمرا مشكلا شرطت عليه الزوجة ذلك، فتشهد أنه قد صرف أنها ممن لا تخدم نفسها فالترم إحداهما . فينفذ ذلك وتنقطع الدعوى فيه .

قوله تعالى : (وَرَزَقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) أى من الثمار والحبوب والحيوان . (أَفَبِالْبَاطِلِ) يعنى الأصنام . قاله ابن عباس . (يُؤْمِنُونَ) قراءة الجمهور بالياء وقرأ أبو عبد الرحمن بالناء . (وَيَنْعِمَ اللَّهُ) أى بالإسلام . (هُمْ يَكْفُرُونَ) .

(٣) يقبلي ثوبه ما يناله من

(٤) من ابن العربى .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٣٧ .

بعض الجلساء لأن عنصره صلوات الله عليه في غاية الصفا والنقاء الخالص .

(٥) كذا في ابن العربى والعبارة له .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾ فَلَا تَضِرُّوْا لِلّٰهِ الْأَمْثَالَۙ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ) يعنى المطر . (وَالْأَرْضِ) يعنى النبات . (شَيْئًا) قال الأخفش : هو بدل من الرزق . وقال الفراء : هو منصوب بإيقاع الرزق عليه ؛ أى يعبدون ما لا يملك أن يرزقهم شيئاً . (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) أى لا يقدرّون على شيء ، يعنى الأصنام . (فَلَا تَضِرُّوْا لِلّٰهِ الْأَمْثَالَ) أى لا تشبهوا به هذه الجادات ؛ لأنه واحد قادر لا مثل له . وقد تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَن رَّزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) نبه تعالى على ضلالة المشركين ، وهو منتظم بما قبله من ذكر نعم الله عليهم وعدم مثل ذلك من آلهتهم . « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا » أى بين شبهة ؛ ثم ذكر ذلك فقال : (عَبْدًا مَّمْلُوكًا) أى كما لا يستوى عندكم عبدٌ مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجلٌ حرٌّ قد رزق رزقا حسنا فكذلك أنا وهذه الأصنام . فالذى هو مثال فى هذه الآية هو عبد بهذه الصفة مملوك لا يقدر على شيء من المال ولا من أمر نفسه ، وإنما هو مسخر بإرادة سيده . ولا يلزم من الآية أن العبيد كلهم بهذه الصفة ؛ فإن النكرة فى الإثبات لا تقتضى الشمول عند أهل اللسان كما تقدم ، وإنما نفيد واحدا ، فإذا كانت بعد أمر أو نهى أو مضافة إلى مصدر كانت للعموم الشيعى ؛ كقوله : أعتق رجلا ولأثنين

رجلا، والمصدر كاشتاق رقبة، فأى رجل أعتق فقد نرجع عن عهدة الخطاب، ويصح منه الاستثناء. وقال قتادة: هذا المثل للؤمن والكافر. يذهب قتادة إلى أن العبد المملوك هو الكافر؛ لأنه لا ينفع في الآخرة بنىء من عبادته، وإلى أن معنى «وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا» المؤمن. والأول عليه الجمهور من أهل [العلم] والتأويل. قال الأصم: المراد بالعبد المملوك الذى ربما يكون أشد من مولاه أسرا وأنصر وجهها، وهو لسيده ذليل لا يقدر إلا على ما أذن له فيه، فقال الله تعالى ضربا للثال. أى فإذا كان هذا شأنكم وشأن عبيدكم فكيف جعلتم أحجارا مواتا شركاء لله تعالى فى خلقه وعبادته. وهى لا تعقل ولا تسمع.

الثانية - فهم المسلمون من هذه الآية ومما قبلها نقصان رتبة العبد عن الحر فى الملك، وأنه لا يملك شيئا وإن ملك. قال أهل العراق: الرق ينافى الملك، فلا يملك شيئا ألبتة بحال، وهو قول الشافعى فى الجديد، وبه قال الحسن وابن سيرين. ومنهم من قال: يملك إلا أنه ناقص الملك؛ لأن لسيده أن يتزعمه منه أى وقت شاء، وهو قول مالك ومن أتبعه، وبه قال الشافعى فى القديم. وهو قول أهل الظاهر؛ ولهذا قال أصحابنا: لا تجب عليه عبادة الأموال من زكاة وكفارات، ولا من عبادات الأبدان ما يقطعه عن خدمة سيده كالج والجهاد وغير ذلك. وفائدة هذه المسألة أن سيده لو ملكه جارية جازله أن يطأها بملك اليمين، ولو ملكه أربعين من الغنم لخال عليها الحول لم تجب على السيد زكاتها لأنها ملك غيره، ولا على العبد لأن ملكه غير مستقر. والعراقى يقول: لا يجوز له أن يطأ الجارية، والزكاة فى النصاب واجبة على السيد كما كانت. ودلائل هذه المسئلة للفريقين فى كتب الخلاف. وأدلى دليل لنا قوله تعالى: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ» فسوى بين العبد والحر فى الرزق والخلق. وقال عليه السلام: «من أعتق عبدا وله مال ...» فأضاف المال إليه. وكان ابن عمر يرى عبده يتسرى فى ماله فلا يعيب عليه ذلك. وروى عن ابن عباس أن عبدا له طلق امرأته طلقتين فأمره أن يرتجعها بملك اليمين؛ فهذا دليل على أنه يملك ما بيده ويفعل فيه ما يفعل المالك فى ملكه ما لم يتزعمه سيده. والله أعلم.

الثالثة — وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن طلاق العبد بيد سيده، وعلى أن بيع الأمة طلاقها « معولاً على قوله تعالى : « لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ » . قال : فظاهره يفيد أنه لا يقدر على شيء أصلاً، لا على الملك ولا على غيره فهو على عمومته، إلا أن يدل دليل على خلافه . وفيما ذكرناه عن ابن عمر وابن عباس ما يدل على التخصيص . والله تعالى أعلم .

والرابعة — قال أبو منصور في عقيدته : ^(١) الرزق ما وقع الافتداء به . وهذه الآية ترد هذا التخصيص ؛ وكذلك قوله تعالى : « وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » . و « وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » وغير ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « جعل رزقي تحت ظل ربي » وقوله : « أرزاق أمتي في سنانك خيلها وأسنة رماحها » . فالغنيمة كلها رزق، وكل ما صح به الانتفاع فهو رزق، وهو مراتب : أعلاها ما يغذى . وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه الانتفاع في قوله : ^(٣) « يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفريت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت » . وفى معنى اللباس يدخل الركوب وغير ذلك . وفى السنة المحدثين : السماع رزق، يعنون سماع الحديث ، وهو صحيح .

الخامسة — قوله تعالى : « وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا » هو المؤمن ، يطيع الله فى نفسه وماله، والكافر لما لم ينفق فى الطاعة صار كالعبد الذى لا يملك شيئاً « هَلْ يَسْتَوُونَ » أى لا يستوون، ولم يقل يستويان لكان « مَنْ » لأنه أسمٌ مُبهم يصلح للواحد والاثنتين والجمع والمذكر والمؤنث . وقيل : إن « عَبْدًا مَمْلُوكًا » ، « وَمَنْ رَزَقْنَاهُ » أريد بهما الشيوع فى الجنس . « الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أى هو المستحق للحمد دون ما يعبدون من دونه ؛ إذ لا نعمة للأصنام عليهم من يد ولا معروف فتحمد عليه ، إنما الحمد الكامل لله ؛ لأنه النعم الخالق . « بَلْ أَكْثَرُهُمْ » أى أكثر المشركين « لَا يَعْلَمُونَ » أن الحمد لى وجميع النعمة منى . وذكر الأكثر وهو يريد الجميع فهو خاص أريد به التعميم . وقيل : أى بل أكثر الخلق لا يعلمون . وذلك أن أكثرهم المشركون .

(١) العقيدة : اسم كتاب لأبى منصور الماترىدى ، وهو محمد بن محمد بن محمود مات بسمرقند سنة ٣٢٣ هـ .
 راجع كشف الظنون وتاج التراجم فى طبقات الحنفية .
 (٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ .
 (٣) راجع ج ٣ ص ٢٦٥ .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرٌ) هذا مثل آخر ضربه الله تعالى لنفسه وللوثن ، فالأبكم الذي لا يقدر على شيء هو الوثن ، والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى . قاله قتادة وغيره . وقال ابن عباس : الأبكم عبد كان لعثمان رضى الله عنه ، وكان يعرض عليه الإسلام فيأبى ، ويأمر بالعدل عثمان . وعنه أيضا أنه مثل لأبى بكر الصديق ومولى له كافر . وقيل : الأبكم أبو جهل ، والذي يأمر بالعدل عمار بن ياسر العنبي وعنس (بالنون) حى من مذبح وكان حليفا لبنى مخزوم رهط أبى جهل ، وكان أبو جهل يعذبه على الإسلام ويعذب أمه سُمية ، وكانت مولاة لأبى جهل ، وقال لها ذات يوم : إنما آمنت بحمد لأنك تحبينه لجمالها ، ثم طعنها بالرمح في قُبلها فماتت ، فهي أول شهيدات في الإسلام ، رحمها الله . من كتاب النقاش وغيره . وسيأتى هذا في آية الإكراه مبينا إن شاء الله تعالى . وقال عطاء : الأبكم أبى بن خلف ، وكان لا ينطق بخير . (وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ) أى قومه لأنه كان يؤذيهم ويؤذى عثمان بن مظعون . وقال مقاتل : نزلت في هشام بن عمرو بن الحارث ، كان كافرا قليل الخير يعادى النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن الأبكم الكافر ، والذي يأمر بالعدل المؤمن جملة بجملة . روى عن ابن عباس وهو حسن لأنه يعم . والأبكم الذى لا ينطق له . وقيل : الذى لا يعقل . وقيل : الذى لا يسمع ولا يبصر . وفي التفسير إن الأبكم هاهنا الوثن . بين أنه لا قدرة له ولا أمر ، وأن غيره ينقله ويُخَيِّصُهُ فهو كَلٌّ عليه . والله الأمر بالعدل ، الغالب على كل شيء . وقيل : المعنى « وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ » أى يُثْقِلُ عَلَى وَلِيِّهِ وقرباته ، ووبال على صاحبه وابن عمه . وقد يسمى اليتيم كَلًّا لثقله على من يكفله . ومنه قول الشاعر :

أَكُولُ لِمَالِ الْكَلِّ قَبْلَ شَبَابِهِ • إِذَا كَانَ عَظْمُ الْكَلِّ غَيْرَ شَدِيدِ

وَالْكَلِّ أَيْضًا الَّذِي لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَالِدَ . وَالْكَلِّ الْعِيَالُ ، وَاجْمَعِ الْكُلُوبَ ؛ يُقَالُ مِنْهُ : كَلَّ السَّكِينُ بِكَلِّ كَلَّا أَيْ غَلِظَتْ شَفْرَتُهُ فَلَمْ يَقْطَعْ . (أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ) قَرَأَ الْجُمْهُورُ « يُوجِّهُهُ » وَهُوَ خَطُّ الْمَصْحَفِ ؛ أَيْ أَيْنَمَا يَرْسِلُهُ صَاحِبُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ، لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ وَلَا يَفْهَمُ مَا يُقَالُ لَهُ وَلَا يَفْهَمُ عَنْهُ . وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ « أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ » عَلَى الْفِعْلِ الْمَجْهُولِ . [وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ] وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَيْضًا « تَوَجَّهَ » عَلَى الْخُطَابِ . (هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أَيْ هَلْ يَسْتَوِي هَذَا الْأَبْكَمُ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ . وَهَذَا مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ : « إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » أَيْ شَرَعَ التَّحْلِيلَ وَالتَّحْرِيمَ إِنْمَا يَحْسُنُ مَنْ يَحِيطُ بِالْعَوَاقِبِ وَالْمَصَالِحِ ، وَأَنْتُمْ أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ لَا تَحِيطُونَ بِهَا فَلِمَ تَحْكُمُونَ . (وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ) وَتَجَاوِزُونَ فِيهَا بِأَعْمَالِكُمْ . وَالسَّاعَةُ هِيَ الْوَقْتُ الَّذِي تَقُومُ فِيهِ الْقِيَامَةُ ؛ سَمِيَتْ سَاعَةً لِأَنَّهَا تَفْجَأُ النَّاسَ فِي سَاعَةِ فَيَمُوتُ الْخَلْقُ بِصَبْحَةٍ . وَاللَّمْحُ : النَّظَرُ بِسُرْعَةٍ ؛ يُقَالُ : لَمَحَهُ لَمَحًا وَلَمَحَانًا . وَوَجْهَ التَّأْوِيلِ أَنَّ السَّاعَةَ لَمَّا كَانَتْ آتِيَةً وَلَا بَدَّ جَعَلَتْ مِنَ الْقُرْبِ كَلْمَحَ الْبَصَرِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : لَمْ يَرِدْ أَنَّ السَّاعَةَ نَاقَتْ فِي لَمَحِ الْبَصَرِ ، وَإِنَّمَا وَصَفَ سُرْعَةَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِتْيَانِ بِهَا ؛ أَيْ يَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ . وَقِيلَ : إِنْمَا مَثَلُ بَلَمَحِ الْبَصَرِ لِأَنَّهُ يَلْمَحُ السَّمَاءَ مَعَ مَا هِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَعْدِ مِنَ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : هُوَ تَمَثِيلٌ لِلْقُرْبِ ؛ كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ : مَا السَّنَةُ إِلَّا لَحْظَةٌ ، وَشَبَّهَ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى هُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَلِكَ لَاعِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ : « لَنْهُمْ يَرْوَنَّهُ بِعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا » (أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) لَيْسَ « أَوْ » لِلشَّكِّ بَلْ لِلتَّمَثِيلِ بِأَيُّهَا أَرَادَ الْمَثَلُ . وَقِيلَ : دَخَلَتْ لَشْكُ الْمُخَاطَبِ . وَقِيلَ : « أَوْ » بِمِثْرَةٍ بَلْ . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تَقَدَّمَ .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٨٣ .

(٢) راجع ج ٩ ص ١١٧ .

(١) من ي .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٢٤ .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا** ﴾ ذكر أن من نعمه أن أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها — لا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق في أصلاب آبائكم . الثاني — لا تعلمون شيئا مما قضى عليكم من السعادة والشقاء . الثالث — لا تعلمون شيئا من منافعكم ؛ وتم الكلام . ثم ابتدأ فقال : ﴿ **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ** ﴾ أى التى تعلمون بها وتدركون ؛ لأن الله جعل ذلك لعباده قبل إخراجهم من البطون وإنما أعطاهم ذلك بعد ما أخرجهم ؛ أى وجعل لكم السمع لتسمعوا به الأمر والنهى . والأبصار لتبصروا بها آثار صنعه ، والأفئدة لتصلوا بها إلى معرفته . « **وَالْأَفْئِدَةَ** » جمع الفؤاد نحو غراب وأغربة . وقد قيل فى ضمن قوله : « **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ** » إثبات النطق لأن من لم يسمع لم يتكلم ، وإذا وجدت حاسة السمع وجد النطق . وقرأ الأعمش وأبن وثاب وحزمة « **إمهايتكم** » هنا وفى النور والزمر والنجم . بكسر الهمزة والميم . وأما الكسائى فكسر الهمزة وفتح الميم ؛ وإنما كان هذا للإتباع . الباقون بضم الهمزة وفتح الميم على الأصل . وأصل الأمهات : أُمَات ، فزبدت الهاء تأكيدا كما زادوا هاء فى أهرقت الماء وأصله أُرقت . وقد تقدم هذا المعنى فى « **الفاثحة** » ^(٤) . ﴿ **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴾ فيه تاويلان : أحدهما — تشكرون نعمه . الثانى — يعنى تبصرون آثار صنعه ؛ لأن إبصارها يؤدى إلى الشكر .

قوله تعالى : **الَّذِينَ يَرَوْنَ إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ﴿٧٩﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ٢١١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٣٤ . (٣) راجع ج ١٧ ص ١٠٥ .

(٤) راجع ج ١ ص ١٤٨ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وابن عامر وحمة ويعقوب « تروا » بالناء على الخطاب ، واختاره أبو عبيد . الباقون بالياء على الخبر . ﴿ مُسَخَّرَاتٍ ﴾ مذللات لامرأته تعالى ، قاله الكلبي . وقيل : « مُسَخَّرَاتٍ » مذللات لنافكم . ﴿ فِي جَوْ السَّمَاءِ ﴾ الجَوْ ما بين السماء والأرض ، وأضاف الجَوْ إلى السماء لارتفاعه عن الأرض . وفي قوله : « مُسَخَّرَاتٍ » دليل على مُسَخَّرِهَا ومُدَبَّرِ مَكْنَهَا من التصرف . ﴿ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ في حال القبض والبسط والاصطفاف . بين لهم كيف يعتبرون بها على وحدانيته . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أى علامات وعبراً ودلالات . ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بالله وبما جاءت به رسوله .

قوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئْتًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢١﴾
فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُم ﴾ معناه صبر . وكل ما عاك فاطلك فهو سقف وسما ، وكل ما أفلك فهو أرض ، وكل ما سترك من جهاتك الأربع فهو جدار : فإذا انتظمت واتصلت فهو بيت . وهذه الآية فيها تعديد نعم الله تعالى على الناس في البيوت ، فذكر أولا بيوت المدن وهى التى للإقامة الطويلة . وقوله : ﴿ سَكَنًا ﴾ أى تسكنون فيها وتهدأ جوارحكم من الحركة ، وقد تحرك فيه وتسكن في غيره ؛ إلا أن القول خرج على الغالب . وعد هذا في جملة النعم فإنه لو شاء خلق العبد مضطرباً أبداً كالأفلاك لكان ذلك كما خلق وأراد . ولو خلقه ساكناً كالأرض لكان كما خلق وأراد ، ولكنه أوجده خلقاً يتصرف للوجهين ، ويختلف حاله بين الحالتين ، وردده كيف وأين . والسكن مصدر يوصف به الواحد والجمع . ثم ذكر تعالى بيوت النقلة والرحلة وهى :

الثانية - فقال : (وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا) أى من الأنعام والأدم . « بُيُوتًا » يعنى الخيام والقياب يخف عليكم حملها فى الأسفار . (يَوْمَ طَعْنَكُمْ) الطعن : سير البادية فى الاتجاع^(١) والتحول من موضع إلى موضع ؛ ومنه قول عنترة :
طَعْنُ الَّذِينَ فِرَاقُهُمْ أَتَوَقَّعُ ■ وجرى بينهم الغرابُ الأبقعُ
والظعن الهودج أيضا ؛ قال :

ألا هل حاجك الأظعان إذ بانوا ■ وإذ جادت بوشك البين غربان
وقرى بإسكان العين وفتحها كالشعر والشعر . وقيل : يحتمل أن يعنى [به] بيوت الأدم وبيوت الشعر وبيوت الصوف ■ لأن هذه من الجلود لكونها ثابتة فيها ؛ نحا إلى ذلك ابن سلام . وهو احتمال حسن ، ويكون قوله : ■ وَمِنْ أَصْوَافِهَا ■ ابتداء كلام ، كأنه قال جعل : أناثا ؛ يريد الملابس والوطاء ■ وغير ذلك ؛ قال الشاعر :

أهاجتك الظعائن يوم بانوا ■ بذى الزى الجميل من الأناث

ويحتمل أن يريد بقوله : ■ مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ ■ بيوت الأدم فقط كما قدمناه أولا . ويكون قوله : ■ وَمِنْ أَصْوَافِهَا ■ عطفا على قوله : ■ مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ ■ أى جعل بيوتا أيضا . قال ابن العربى : « وهذا أمر انتشر فى تلك الديار ، وعزبت عنه بلادنا ■ فلا تضرب الأحمية عندنا إلا من الكنان والصوف ، وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم قبة من آدم ، وناهيك من آدم الطائف غلاء فى القيمة ■ واعتلاء فى الصنعة ■ وحسنا فى البشرة ، ولم يعد ذلك صلى الله عليه وسلم ترفا ولا رآه سرفا ؛ لأنه مما امتن الله سبحانه من نعمته وأذن فيه من متاعه ■ وظهرت وجوه منفعة فى الأكتنان والاستغلال الذى لا يقدر على الخروج عنه جنس الإنسان . ومن غريب ما جرى أنى زُرْتُ بعض المترهدين من الغافلين مع بعض المحذنين ■ فدخلنا عليه فى خيأ كان فعرض عليه صاحبي المحدث أن يحمله إلى منزله ضيفا ، وقال : إن هذا موضع يكثر فيه الحر والبيت أرفق بك وأطيب لنفسى فيك ؛ فقال : هذا الخباء لنا كثير ■ وكان

(١) النجعة والاتجاع : طلب الكلاء ومساقط الثوب . (٢) من جرى .

في صُنْعنا من الحقيق؛ فقلت « ليس كما زعمت ! فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رئيس الزهاد قبة من آدم طائفي يسافر معها ويستظل بها » فُبُهِت ، ورأيتُه على منزلة من العلى فتركته مع صاحبي وخرجت عنه .

الثالثة - قوله تعالى : (وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا) أذن الله سبحانه بالانتفاع بصوف الغنم ووبر الإبل وشعر المعز؛ كما أذن في الأعظم ، وهو ذبحها وأكل لحومها ، ولم يذكر القطن والكتان لأنه لم يكن في بلاد العرب المخاطبين به ، وإنما عُدَّ عليهم ما أنعم به عليهم ، وخوطلوا فيما عرفوا بما فهموا . وما قام مقام هذه وناب منها بما فيدخل في الاستعمال والنعمة مدخلها . وهذا كقوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ^(١) » فخطبهم بالبرد لأنهم كانوا يعرفون نزوله كثيرا عندهم ، وسكت عن ذكر الثلج ؛ لأنه لم يكن في بلادهم ، وهو مثله في الصفة والمنفعة . وقد ذكرهما النبي صلى الله عليه وسلم معا في التطهير فقال : « اللهم اغسلني بماء وتَلَجٍ وبرد » . قال ابن عباس : الثلج شيء أبيض ينزل من السماء وما رأيتُه قط . وقيل : إن ترك ذكر القطن والكتان إنما كان إعراضا عن الترف ؛ إذ ملبس عباد الله الصالحين إنما هو الصوف . وهذا فيه نظر ؛ فإنه سبحانه يقول : « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سُوَآتِكُمْ » حسبما تقدم بيانه في « الأعراف » . وقال هنا : « وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَابِيلَ » فأشار إلى القطن والكتان في لفظة « سراويل » والله أعلم . و (أَنَاثًا) قال الخليل : متاهة منضمة بعضها إلى بعض « من أث إذا كثرت . قال :

وفرع يزين المتن أسود فاجيم ■ أثيث كفنوا النخلة المتشكلي ^(٢)

ابن عباس : « أَنَاثًا » ثيابا . وقد تقدم . وتضمنت هذه الآية جواز الانتفاع بالأصواف والأوبار والأشعار على كل حال ، ولذلك قال أصحابنا : صوف الميتة وشعرها طاهر يجوز

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٨٩ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٨٢ . (٣) البيت من معلقة

أمرئ القيس . والفرع : الشعر الثام . والمتن والمنته : ما عن بين الصلب وشماله من العصب والظم . والفاقم : الشديد السواد . والفقر (بالكسر والضم) : المذق وهو الشمراخ . والمتشكك : الذي قد دخل بعضه في بعض لكثرة .

الانتفاع به على كل حال . ويفسر مخافة أن يكون علق به ومع ، وكذلك روت أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا بأس بجلد الميتة إذا دُبغ وصوفها وشعرها إذا غُسل »^(١) لأنه مما لا يجله الموت ، وسواء كان شعر ما يؤكل لحمه أولا ، كشعر ابن آدم والخنزير ، فإنه طاهر كله ، وبه قال أبو حنيفة . ولكنه زاد علينا فقال : القرن والسن والعظم مثل الشعر . قال : لأن هذه الأشياء كلها لا روح فيها فلا تنجس بموت الحيوان . وقال الحسن البصري والليث بن سعد والأوزاعي : إن الشعور كلها نجسة ولكنها تطهر بالغسل . وعن الشافعي ثلاث روايات : الأولى — طاهرة لا تنجس بالموت . الثانية — تنجس . الثالثة — الفرق بين شعر ابن آدم وغيره ، فشعر ابن آدم طاهر وما عداه نجس . ودليلنا عموم قوله تعالى : « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » الآية . فنحن علينا بأن جعل لنا الانتفاع بها ، ولم يخص شعر الميتة من المدكة ، فهو عموم إلا أن يمنع منه دليل . وأيضا فإن الأصل كونها طاهرة قبل الموت بإجماع ، فمن زعم أنه انتقل إلى نجاسة فعليه الدليل . فإن قيل قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ^(٢) الْمَيْتَةُ » وذلك عبارة عن الجملة . قلنا : نخصه بما ذكرناه ، فإنه منصوص عليه في ذكر الصوف . وليس في آيتكم ذكره صريحا ، فكان دليلنا أولى . والله أعلم . وقد عول الشيخ الإمام أبو إسحاق إمام الشافعية ببغداد على أن الشعر جزء متصل بالحيوان خلقه ، فهو ينمى بنمائه ويتنجس بموته كسائر الأجزاء . وأجيب بأن التمسك ليس بدليل على الحياة ، لأن النبات ينمى وليس بحي . وإذا عولوا على التمسك المتصل لما على الحيوان عولنا نحن على الإبانة التي تدل على عدم الإحساس الذي يدل على عدم الحياة . وأما ما ذكره الحنفية في العظم والسن والقرن أنه مثل الشعر ، فالمشهور عندنا أن ذلك نجس كاللحم . وقال ابن وهب مثل قول أبي حنيفة . ولنا قول ثالث — هل تلحق أطراف القرون والأظلاف بأصولها أو بالشعر ، قولان . وكذلك الشعرى من الريش حكمه حكم الشعر ، والعظمى منه حكمه حكمه . ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تنتفعوا من الميتة بشيء » وهذا عام فيها وفي كل جزء منها ، إلا ما قام دليله ، ومن الدليل القاطع على ذلك قوله تعالى : « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رِيمٌ »^(٣)

(١) والحديث المشهور « أيها إهاب دبغ فقد طهر » رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه .

(٢) راجع ج ٦ ص ٤٧ . (٣) راجع ج ١٥ ص ٥٨ .

وقال تعالى : «وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ تُنْشِزُهَا»^(١) ، وقال : «فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا»^(٢) ، وقال : «إِذَا نُنَّا عِظَامًا نَحْرَةً»^(٣) ، فالأصل هي العظام ، والروح والحياة فيها كما في اللحم والجلد . وفي حديث عبد الله بن عكيم : «لا تتنفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب» . فإن قيل : قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في شاة ميمونة : «ألا انتفعتم بجلدها» ؟ فقالوا يا رسول الله ، إنها ميتة . فقال : «إنما حرم أكلها» والعظم لا يؤكل . قلنا : العظم يؤكل ، وخاصة عظم الحمل الرضيع والجذى والطير ، وعظم الكبير يشوى ويؤكل . وما ذكرناه قبل يدل على وجود الحياة فيه ، وما كان طاهرا بالحياة ويستباح بالذكاة ينحس بالموت . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ((مَنْ جُلِدِ الْأَنْعَامِ)) عام في جلد الحي والميت ، فيجوز الانتفاع بجلود الميتة وإن لم تُدبغ ؛ وبه قال ابن شهاب الزهري والليث بن سعد . قال الطحاوي : لم نجد من أحد من الفقهاء جواز بيع جلد الميتة قبل الدباغ إلا عن الليث . قال أبو عمر : يعنى من الفقهاء أئمة الفتوى بالأمصار بعد التابعين ، وأما ابن شهاب فذلك عنه صحيح ، وهو قول أباه جمهور أهل العلم . وقد روى عنهما خلاف هذا القول ، والأول أشهر .

قلت : قد ذكر الدارقطني في سننه حديث يحيى بن أيوب عن يونس وعقيل عن الزهري : «وحديث بَقِيَّةَ عن الزبيدي» وحديث محمد بن كثير العبدى وأبي سامة المنقري عن سليمان بن كثير عن الزهري : «وقال في آخرها : هذه أسانيد صحاح .

السادسة —^(٥) اختلف العلماء في جلد الميتة إذا دُبغ هل يطهر أم لا ؟ فذكر ابن عبد الحكم عن مالك ما يشبه مذهب ابن شهاب في ذلك . وذكره ابن خوزيمنداد في كتابه عن ابن عبد الحكم أيضا . قال ابن خوزيمنداد : وهو قول الزهري والليث . قال : والظاهر من مذهب مالك ما ذكره ابن عبد الحكم ، وهو أن الدباغ لا يطهر جلد الميتة ، ولكن يبيع الانتفاع به في الأشياء اليابسة «ولا يُصلى عليه ولا يؤكل فيه» . وفي المدونة لابن القاسم :

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ١٩ ص ١٨٨ .

(٤) في ١ ، ج ، ح ، و : الجمل . (٥) اضطربت الأصول في هذه المسائل .

« من اغتصب جلد ميتة غير مدبوغ فأثلفه كان عليه قيمته » وحكى أن ذلك قول مالك .
 وذكر أبو الفرج أن مالكا قال : من اغتصب لرجل جلد ميتة غير مدبوغ فلا شيء عليه .
 قال إسماعيل : إلا أن يكون لمجوسى . وروى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك جواز بيعه ، وهذا في جلد كل ميتة إلا الخنزير وحده ؛ لأن الذكاة لا تعمل فيه ، فالدباغ أولى .
 قال أبو عمر : وكل جلد ذُكِّيَ بفائز استعماله للوضوء وغيره . وكان مالك يكره الوضوء في إماء جلد الميتة بعد الدباغ على اختلاف من قوله « ومرة » قال : إنه لم يكرهه إلا في خاصة نفسه ، وتكره الصلاة عليه وبيعه ، وتابعه على ذلك جماعة من أصحابه . وأما أكثر المدنيين فعلى إباحة ذلك وإجازته ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما إهاب دُبِغ فقد طهر » .
 وعلى هذا أكثر أهل الحجاز والعراق من أهل الفقه والحديث ، وهو اختيار ابن وهب .

السابعة - ذهب الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه إلى أنه لا يجوز الانتفاع بجلود الميتة في شيء وإن دُبِغَتْ ، لأنها كلحم الميتة . والأخبار بالانتفاع بعد الدباغ تردّ قوله . واحتج بحديث عبد الله بن عكيم - رواه أبو داود - قال : قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرض جُهينة وأنا غلام شاب : « ألا تستمتعوا من الميتة بإهاب ولا عصب » . وفى رواية : « قبل موته بشهر » . رواه القاسم بن مخيمرة عن عبد الله بن عكيم ، قال : حدثنا ميثقة لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إليهم ... قال داود بن علي : سألت يحيى بن معين عن هذا الحديث فضعه وقال : ليس بشيء ، إنما يقول حدثني الأشيخ . قال أبو عمر : ولو كان ثابتا لاحتمل أن يكون مخالفا للأحاديث المروية عن ابن عباس وعائشة وسلمة بن الحُبَيْق وغيرهم ، لأنه جائز أن يكون معنى حديث ابن عكيم « ألا تنتفعوا من الميتة بإهاب » قبل الدباغ ؛ وإذا احتمل ألا يكون مخالفا فليس لنا أن نجعله مخالفا ، وعلينا أن نستعمل الخبرين ما أمكن ، وحديث عبد الله بن عكيم وإن كان قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بشهر كما جاء في الخبر فيمكن أن تكون قصة ميمنة وسماع ابن عباس منه « أيما إهاب دُبِغ فقد طهر » قبل موته بجمعة ، أو دون جمعة . والله أعلم .

الثامنة — المشهور عندنا أن جلد الخنزير لا يدخل في الحديث ولا يتناوله العموم ، وكذلك الكلب عند الشافعي . وعند الأوزاعي وأبي ثور : لا يطهر بالدباغ إلا جلد ما يؤكل لحمه . وروى مَعْن بن عيسى عن مالك أنه سئل عن جلد الخنزير إذا دبغ فكرهه . قال آبن وَضاح : وسمعت سُحُونا يقول لا بأس به ؛ وكذلك قال محمد بن عبد الحكم وداود بن عليّ وأصحابه ؛ لقوله عليه السلام : ” إِيْمَا مَسْكٌ دَبِغٌ فَقَدْ طَهَرَ ” ^(١) . قال أبو عمر : يحتمل أن يكون أراد بهذا القول عموم الجلود المعهود الانتفاع بها ، فأما الخنزير فلم يدخل في المعنى لأنه غير معهود الانتفاع بجلده ، إذ لا تعمل فيه الذكاة . ودليل آخر وهو ما قاله النضر بن شُمَيْل : إن الإهاب جلد البقر والغنم والإبل ، وما عداه فإنما يقال له : جلد لا إهاب .

قلت : وجلد الكلب وما لا يؤكل لحمه أيضا غير معهود الانتفاع به فلا يطهر ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : ” أكل كل ذي ناب من السباع حرام ” فليست الذكاة فيها ذكاة . كما أنها ليست في الخنزير ذكاة . وروى النسائي عن المقدم بن معد يركب قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير والذهب وميآثر النمر ^(٢) .

التاسعة — اختلف الفقهاء في الدباغ الذي تطهر به جلود الميتة ما هو ؟ فقال أصحاب مالك وهو المشهور من مذهبه : كل شيء دبغ الجلود من ملح أو قَرْظ أو شَبّ أو غير ذلك فقد جاز الانتفاع به ؛ وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه ، وهو قول داود . وللشافعي في هذه المسئلة قولان ، أحدهما — هذا ، والآخر أنه لا يُطَهَّرُ إلا الشَّبّ والقَرْظ ؛ لأنه الدباغ المعهود على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وعليه نخرج الخطائي — والله أعلم — ما رواه النسائي عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه مرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من قريش يجزون شاة لهم مثل الحصان ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لو أخذتم إهابها ” قالوا : إنها ميتة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يطهرها الماء والقَرْظ ” .

(١) المسك (بالفتح وسكون السين) : الجلد . وخص بعضهم به جلد السخلة ، ثم كثر حتى صار كل جلد مسكا ، والجمع مسك ومسوك . (٢) أى عن أن تفرش جلودها على المرح والرجال تجلس عليها في من التكبر ، أو لأنه زى العجم ، أو لأن الشعر نجس لا يقبل الدباغ . (عن شرح من النسائي) . الميآثر : جلود محشوة تجمل على الرجل .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ أَثَانَا ﴾ الأثان متاع البيت ، واحدها أَثَانَةٌ ، هذا قول أبي زيد الأنصاري . وقال الأموي : الأثان متاع البيت ، وجمعه آثَنَةٌ وَأُثُنٌ . وقال غيرهما : الأثان جميع أنواع المال ولا واحده من لفظه . وقال الخليل : أصله من الكثرة واجتماع بعض المتاع إلى بعض حتى يكثر ، ومنه شعر أُمِّث أي كثير . وأث شعر فلان يَأُثُّ أنا إذا كثر وألنف ؛ قال امرؤ القيس :

وفرج يزين المتن أسود فاحم ■ أثيث كفيو النخلة المتعشكلي

وقيل : الأثان ما يلبس ويفترش . وقد تأثنت إذا اتخذت أثانا . وعن ابن عباس رضي الله عنه « أَثَانَا » مالا . وقد تقدم القول في الحين ؛ وهو هنا وقت غير معين بحسب كل إنسان ، إما بموته وإما بفقد تلك الأشياء التي هي أثان . ومن هذه اللفظة قول الشاعر :

أهاجتك الطعان يوم بانوا ■ بذى الزى الجميل من الأثان

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسُرَابِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلَمُونَ** ﴿٨١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ ظِلَالًا ﴾ الظلال : كل ما يستظل به من البيوت والشجر . وقوله : « مِّمَّا خَلَقَ » بمع جميع الأشخاص المظلة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَكْنَانًا ﴾ الأكنان جمع كَنٍّ ، وهو الحافظ من المطر والريح وغير ذلك ؛ وهي هنا الغيران في الجبال ، جعلها الله عدة للخلق بأوون إليها ويتحصنون بها ويعتزلون عن الخلق فيها . وفي الصحيح أنه عليه السلام كان في أول أمره يتعبد بغار حراء ويمكث فيه الليالي ... الحديث . وفي صحيح البخاري قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

من مكة مهاجرا هاربا من قومه فازا بدينه مع صاحبه ابي بكر حتى لحقا بغار في جبل ثور ،
فَكُنَّا فِيهِ ^(١)ثَلَاثَ لَيَالٍ يَبَيْتُ عِنْدَهُمَا فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ غَلَامٌ شَابٌّ تَقِفُ لَيْنٌ فَيُدْجِلُ ^(٢)مِنْ
عِنْدَهُمَا بِسَحَرٍ فَيَصْبِحُ مَعَ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ كَبَانَتْ فَلَا يَسْمَعُ أَمْرًا يُكَادَانُ بِهِ إِلَّا وَهَاهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا
بِخَبَرِ ذَلِكَ حِينَ يَخْتَلِطُ الظَّلَامُ ، وَيُرْعَى عَلَيْهِمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ ^(٣)مِنْ غَنَمٍ فَيَرِيحُهَا
عَلَيْهِمَا حِينَ تَذْهَبُ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فَيَبْيِثَانِ فِي رِشْلِ ، وَهُوَ ابْنٌ مِثْنَتُهُمَا وَرَضِيْفُهُمَا حَتَّى يَنْعِقَ
بِهِمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ بَقْلَسَ ، يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ تِلْكَ اللَّيَالِي الثَّلَاثِ ... وَذَكَرَ الْحَدِيثَ .
انفرد بإخراجه البخارى .

الثالثة - قوله تعالى : (وَجَعَلْ لَكُمْ مَسَافِلَ تَقِيكُمْ الْحَرْ) يعني القمص •
واحداهن سربال • (وَسَرَافِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ) يعني الدروع التي تقى الناس في الحرب ؛ ومنه
قول كعب بن زهير :

سُمُّ الْعَرَانِينَ أَبْطَالٌ لَبُؤُسُهُمْ * مِنْ نَسَجِ دَاوُدَ فِي الْهَيْجَا مَسَافِلُ

الرابعة - إن قال قائل : كيف قال « وَجَعَلْ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَآ » ولم يذكر السهل ،
وقال : « تَقِيكُمْ الْحَرْ » ولم يذكر البرد ؟ فالجواب أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب
سهل ، وكانوا أهل حر ولم يكونوا أهل برد ، فذكر لهم نعمته التي تختص بهم كما خصهم بذكر
الصوف وغيره ، ولم يذكر القطن والكتان ولا الثلج - كما تقدم - فإنه لم يكن بلادهم ؛ قال معناه
عطاء الخراساني وغيره . وأيضا : فذكر أحدهما يدل على الآخر ؛ ومنه قول الشاعر :

وما أدرى إذا يمتت أرضا * أريد الخير أيهما يلينى

أالخير الذى أنا أبتغيه * أم الشر الذى هو يتبغى

الخامسة - قال العلماء : في قوله تعالى : (وَسَرَافِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ) دليل على اتخاذ
العباد عدة الجهاد ليستعينوا بها على قتال الأعداء ، وقد لبسها النبي صلى الله عليه وسلم تقاة

- (١) في جرو : مكانا . (٢) أى حاذق مرير الفهم ، لقن حسن التلقن لما يسمعه .
(٣) من الكبد ؛ أى يطلب لها ما فيه المكره . (٤) أى شاة تحلب إناة بالعداء وإناة بالعشى .
(٥) الرضيف : اللبن المروض ، وهو الذى طرح فيه الحجارة الممته ليذهب رنحه . وينق : يصيح .
(٦) يقول محققه : ذكر الله لهم تلك النعم وهى دالة على ما يقابلها على سبيل الاكتفاء . والقطن مشهور باليمن
ومنه الثياب السموية وكذا صهار ومه كفن عليه السلام في ثوبين صحارين . وكذا الثلج في جبال بلاد العرب .

الجراحة وإن كان يطلب الشهادة، وليس للعبد أن يطلبها بأن يستسلم للقتوف وللطعن باللسان وللضرب بالسيوف، ولكنه يلبس لآمة^(٢) حرب لتكون له قوة على قتال عدوه، ويقا تل لتكون كلمة الله هي العليا، ويفعل الله بعد ما يشاء.

السادسة - قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ قرأ ابن محيصن وحُميد « تم » بتاءين، « نِعْمَتُهُ » رفعا على أنها الفاعل. البا قون « يتم » بضم الياء على أن الله هو يتمها. و « تُسْلِمُونَ » قراءة ابن عباس وعكرمة « تَسْلِمُونَ » بفتح التاء واللام، أى تسلمون من الجراح، وإسناده ضعيف؛ رواه عباد بن العوام عن حنظلة عن شهر عن ابن عباس. البا قون بضم التاء، ومعناه تستسلمون وتتقادون إلى معرفة الله وطاعته شكرا على نعمه. قال أبو عبيد: والاختيار قراءة العامة، لأن ما أنعم الله به علينا من الإسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أى أمرضوا عن النظر والاستدلال والإيمان. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾ أى ليس عليك إلا التبليغ، وأما الهداية فإلينا.

قوله تعالى: يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ قال السدي: يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم، أى يعرفون نبوته. ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ ويكذبونه. وقال مجاهد: يريد ما عتد الله عليهم فى هذه السورة من النعم؛ أى يعرفون أنها من عند الله وينكرونها بقولهم إنهم ورثوا ذلك عن آبائهم. وبمثله قال قتادة: وقال عون بن عبد الله: هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا. ولولا فلان ما أصبت كذا، وهم يعرفون النفع والضر من عند الله. وقال الكلبي: هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرفهم بهذه النعم كلها عرفوها، وقالوا: نعم، هى كلها نيم من الله، ولكنها

(١) فى : على العبد . (٢) لآمة الحرب : أداته ؛ وقد ترك الهمزة تخفيفا . فى : حربه .

بشفاعة آلهتنا . وقيل : يعرفون نعمة الله بتقلبهم فيها ، وينكرونها بترك الشكر عليها . ويحتمل
سادسا - يعرفونها في الشدة وينكرونها في الرخاء . ويحتمل سابعا - يعرفونها بأقوالهم
وينكرونها بأفعالهم . ويحتمل ثامنا - يعرفونها بقلوبهم ويحمدونها بالسنتهم ؛ نظيرها : « وَبِحَدِّهَا
يَهَيِّئُهَا وَاسْتَفْتَيْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ » . (وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ) يعنى جميعهم ؛ حسبما تقدم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ

كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) نظيره : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ
أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » وقد تقدم . (ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أى فى الاعتذار والكلام ؛ كقوله :
« وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » . وذلك حين تطبق عليهم جهنم ، كما تقدم فى أول « الحجر »
ويأتى . (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) يعنى يسترضون ، أى لا يكلفون أن يرضوا ربهم ؛ لأن الآخرة
ليست بدار تكليف ، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون . وأصل الكلمة من العتب وهى
الموجدة ؛ يقال : عتب عليه يعتب إذا وجد عليه ، فإذا فاوضه ماعتب عليه فيه قيل : عاتبه ،
فإذا رجع إلى مسرتك فقد أعتب ، والاسم العتبي وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى
العاتب ؛ قاله الهروي . وقال النابغة :

فإن كنتَ مظلوما فعبدا ظلمته ■ وإن كنتَ ذا عتبي فمهلك يعتبُ

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ

وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا . (الْعَذَابَ) أى عذاب جهنم
بالدخول فيها . (فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى لا يمهلون ؛ إذ لا توبة لهم ثم .

(٢) راجع ج ٥ ص ١٩٧ .

(١) راجع ج ١٣ ص ١٥٦ .

(٤) راجع ص ٣٠ فما بعد من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٦٤ .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٨٧﴾ وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ) أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها ؛ وذلك أن الله يبعث محبوبهم فيتبعونهم حتى يوردوهم النار . وفى صحيح مسلم : " من كان يعبد شيئا فليتبعة فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت " الحديث ، خرجه من حديث أنس ، والترمذى من حديث أبى هريرة ، وفيه : " فيمثل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب التماوير تماويره ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون " وذكر الحديث . (قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ) أى الذين جعلناهم لك شركاء . (فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ) أى ألقى إليهم الآلهة القول ، أى نطقت بتكذيب من عبدها بأنها لم تكن آلهة ، ولا أمرتهم بعبادتها ، فينطق الله الأصنام حتى تظهر عند ذلك فضيحة الكفار . وقيل : المراد بذلك الملائكة الذين عبدوهم . (وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ) يعنى المشركين ، أى استسلموا لعذابه وخضعوا لعزه . وقيل : استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أى زال عنهم ما زين لهم الشيطان وما كانوا يؤمنون من شفاعة آلهتهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾

(١) ورد هذا الحديث فى صحيح مسلم عن أبى هريرة . راجع كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية .

(٢) راجع الحديث فى سنن الترمذى فى باب صفة الجنة .

قوله تعالى : (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ مَذَابًا فَوْقَ الْمَذَابِ) قال ابن مسعود : عقارب أنيابها كالنخل الطوال، وحيات مثل أعناق الإبل، وأفاعى كأنها البخاني^(١) تضربهم . فلك الزيادة . وقيل : المعنى يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار . وقيل : المعنى زدنا القادة عذابا فوق السفلة ، فأحد العذابين على كفرهم والعذاب الآخر على صدمهم . (يَمَّا كَانُوا يُفْسِدُونَ) في الدنيا من الكفر والمعصية . قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) وهم الأنبياء، شهداء على أممهم يوم القيامة بأنهم قد بلغوهم الرسالة ودعّوهم إلى الإيمان، وفي كل زمان شهيد وإن لم يكن نبيا، وفيهم قولان : أحدهما - أنهم أئمة الهدى الذين هم خلفاء الأنبياء . الثاني - أنهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع أنبيائه .

قلت : فعلى هذا لم تكن فترة إلا وفيها من بوحد الله، كقُص بن ساعدة، وزيد بن عمرو ابن نُفيل الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم : " يبعث أمة وحده " ، وسَطِيطِخ^(٢) ، وورقة ابن نوفل الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم : " رأيتُه ينغمس فى أنهار الجنة " . فهؤلاء ومن كان مثلهم حجة على أهل زمانهم وشهيد عليهم . والله أعلم . وقوله : « وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ » تقدّم فى البقرة والنساء .

قوله تعالى : (وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ) نظيره : « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقد تقدّم، فليُنظر هناك . وقال مجاهد : تبياناً للحلال والحرام .

(١) البخاني : جمال طوال الأعناق . (٢) هو كاهن بنى ذئب، كان يشكك فى الحاملية، واسمه : ربيع بن ربيعة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٩ طبع أوروبا) .
(٣) راجع - ٣ ص ١٥٤ و ٥ ص ١٩٧ . (٤) راجع - ٦ ص ٤١٩ .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** ﴿١٠١﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ)** روى عن عثمان بن مظعون أنه قال : لما نزلت هذه الآية قرأتها على علي بن أبي طالب رضى الله عنه فتمجّب فقال : يا آل غالب ، اتبعوه فتلحقوا ، فوالله إن الله أرسله ليأمركم بمكارم الأخلاق . وفي حديث — إن أبا طالب لما قيل له : **إن ابن أخيك زعم أن الله أنزل عليه .** **« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ »** الآية ، قال : **« اتبعوا ابن أخى »** فوالله إنه لا يأمر إلا بحسن الأخلاق . وقال عكرمة : **« قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الوليد بن المغيرة « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » إلى آخرها »** فقال : **« يابن أخى أعد ! فاعاد عليه فقال : والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة »** وإن أصله لمؤرق ، وأعلاه لمشمر ، وما هو بقول بشر ! وذكر الغزنوي أن عثمان بن مظعون هو الفارسي . قال عثمان : ما أسلمت ابتداء إلا حياة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية وأنا عنده فاستقر الإيمان في قلبي ، فقرأتها على الوليد بن المغيرة فقال : **« يابن أخى أعد ! فاعدت فقال : والله إن له لحلاوة ، ... وذكر تمام الخبر . وقال ابن مسعود : هذه أجمع آية في القرآن خير يمتثل ، ولشر يمتنب . وحكى النقاش قال : يقال زكاة العدل الإحسان » وزكاة القدرة العفو » وزكاة الغنى المعروف وزكاة الجاه كتب الرجل إلى إخوانه .**

الثانية — اختلف العلماء في تأويل العدل والإحسان ، فقال ابن عباس : العدل لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض . وقيل : العدل الفرض ، والإحسان النافلة . وقال صفيان بن عيينة : العدل ها هنا استواء السريرة ، والإحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية . علي بن أبي طالب : العدل الإنصاف ، والإحسان التفضل . قال ابن عطية :

العدل هو كل مفروض من عقائد وشرائع في أداء الأمانات ، وترك الظلم والإنصاف ، وإعطاء الحق ، والإحسان هو فعل كل مندوب إليه ، فمن الأشياء ما هو كله مندوب إليه ، ومنها ما هو مفروض ، إلا أن حدّ الإجزاء منه داخل في العدل ، والتكليف الزائد على الإجزاء داخل في الإحسان . وأما قول ابن عباس ففيه نظر ؛ لأن أداء الفرائض هي الإسلام حسبما فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل ، وذلك هو العدل ، وإنما الإحسان التكميلات والمندوب إليه حسبما يقتضيه تفسير النبي صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل بقوله : " أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك " . فإن صح هذا عن ابن عباس فإنما أراد الفرائض مكحلة . وقال ابن العربي : العدل بين العبد وبين ربه إثبات حقه تعالى على حظ نفسه ، وتقديم رضاه على هواه ، والاجتناب للزواج والامتنال للأوامر . وأما العدل بينه وبين نفسه فتنمها مما فيه هلاكها ؛ قال الله تعالى : « وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ »^(١) وعُزُوبُ الْأَطْطَاعِ عَنِ الْإِتْبَاعِ ، ولزومُ القناعة في كل حال ومعنى . وأما العدل بينه وبين الخلق فبذل النصيحة ، وترك الخيانة فيما قلّ وكثُر ، والإنصاف من نفسك لم بكل وجه ؛ ولا يكون منك إساءة إلى أحد بقول ولا فعل لا في سرٍّ ولا في علن ، والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى ، وأقل ذلك الإنصاف وترك الأذى .

قلت : هذا التفصيل في العدل حسنٌ وعدل ، وأما الإحسان فقد قال علماؤنا : الإحسان مصدر أحسن يُحسن إحساناً . ويقال على معنيين : أحدهما متعدي بنفسه ؛ كقولك : أحسنت كذا ، أي حسنته وكلمته ، وهو منقول بالهمزة من حسن الشيء . وثانيهما متعدي بحرف جر ؛ كقولك : أحسنت إلى فلان ، أي أوصلت إليه ما ينتفع به .

قلت : وهو في هذه الآية مراد بالمعنيين معا ؛ فإنه تعالى يحب من خلقه إحسان بعضهم إلى بعض ، حتى أن الطائر في سبحك والسنور في دارك لا ينبغي أن تقصر تعهده بإحسانك ؛ وهو تعالى غني عن إحسانهم ، ومنه الإحسان والنعم والفضل والمِنَّة . وهو في حديث جبريل

بالمعنى الأول لا بالثاني؛ فإن المعنى الأول راجع إلى إتقان العبادة ومراعاتها بأدائها المصححة المحكمة، ومراقبة الحق فيها، واستحضار عظمته وجلاله حالة الشروع وحالة الاستمرار. وهو المراد بقوله "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك". وأرباب القلوب في هذه المراقبة على حالين: أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق فكأنه يراه. ولعل النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى هذه الحالة بقوله: "وجعلت قرة عيني في الصلاة". وثانيهما — لا تنتهي إلى هذا، لكن يغلب عليه أن الحق سبحانه مطلع عليه ومشاهد له، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ. وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ»^(١) وقوله: «إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ»^(٢).

الثالثة — قوله تعالى: «وَلِإِتِّاءِ ذِي الْقُرْبَى» أى القرابة؛ يقول: يعطيم المال كما قال: «وَأَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ»^(٣) يعنى صلته. وهذا من باب عطف المندوب على الواجب، وبه استدلل الشافعي في إيجاب إيتاء المكاتب؛ على ما يأتي بيانه. وإنما خص ذا القربى لأن حقوقهم أؤكد وصلتهم أوجب؛ لتأكيد حق الرحم التي اشتق الله أسمها من اسمه، وجعل صلتها من صلته، فقال في الصحيح: «أَمَا تَرْضِينَ أَنْ أُصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ»^(٤). ولا سيما إذا كانوا فقراء.

الرابعة — قوله تعالى: «وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ» الفحشاء: الفحش، وهو كل قبيح من قول أو فعل. ابن عباس: هو الزنى. والمنكر: ما أنكره الشرع بالنهي عنه. وهو يعم جميع المعاصي والزنا والذنوب على اختلاف أنواعها. وقيل: هو الشرك. والبغي: هو الكبر والظلم والحقد والتعدي. وحقيقته تجاوز الحد، وهو داخل تحت المنكر، لكنه تعالى خصه بالذكر اهتماماً به لشدة ضرره. وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم: «لا ذنب أسرع عقوبةً من بغي». وقال عليه السلام: «الباغي مصروع». وقد وعد الله من بُغِيَ عليه بالنصر. وفي بعض الكتب المنزلة: لو بُغِيَ جبل على جبل لجعل الباغي منهما دكاً.

(١) راجع ج ١٣ ص ١٠٠ (٢) راجع ج ٨ ص ٣٥٥ (٣) راجع ص ٢٤٧ من هذا الجزء

(٤) راجع صحيح البخاري في كتاب التفسير في سورة محمد وكتاب الأدب والتوحيد. وصحيح مسلم في كتاب الأدب.

الخامسة - ترجم الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري في صحيحه فقال : (باب قول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » ، وقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ » ، « ثُمَّ بَغَىٰ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ » ^(٢) وترك إثارة الشر على مسلم أو كافر) ثم ذكر حديث عائشة في سحر لبيد ابن الأعصم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطال : فتأول رضي الله عنه من هذه الآيات وترك إثارة الشر على مسلم أو كافر؛ كما دلّ عليه حديث عائشة حيث قال عليه السلام : «أما الله فقد شفاني وأما أنا فأكره أن أثير على الناس شرا » . ووجه ذلك - والله أعلم - أنه تأول في قول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » النذب بالإحسان إلى المسمى وترك معاقبته على إساءته . فإن قيل : كيف يصح هذا التأويل في آيات البغى . قيل : وجه ذلك - والله أعلم - أنه لما أعلم الله عباده بأن ضرر البغى ينصرف على الباغي بقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ » وضمن تعالى نصرة من بغى عليه . كان الأولى بمن بغى عليه شكر الله على ما ضمن من نصرته ومقابلة ذلك بالعفو عن من بغى عليه ؛ وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم باليهودى الذى سحره ، وقد كان له الانتقام منه بقوله : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » ^(٣) . ولكن آثر الصفح أخذاً بقوله : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » ^(٤) .

السادسة - تضمنت هذه الآية الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وقد تقدّم القول فيهما ^(٥) . روى أن جماعة رفعت عاملها إلى أبى جعفر المنصور العباسى ، فحاجّها العامل وغلّبها ، بأنهم لم يثبتوا عليه كبير ظلم ولا جور في شيء ؛ فقام فقى من القوم فقال : يا أمير المؤمنين « إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، وإنه عدل ولم يحسن . قال : فعجب أبو جعفر من إصابته وعزل العامل .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ . (٢) راجع ج ١٢ ص ٨٩ . (٣) راجع ص ٢٠٠ من

هذا الجزء . (٤) راجع ج ١٦ ص ٣٨ . (٥) راجع ج ١ ص ٤٧ .

قوله تعالى : **وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ** ﴿٩١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ)** لفظ عام لجميع ما يُعقد باللسان ويلتزمه الإنسان من بيع أو صلة أو موافقة في أمر موافق للديانة . وهذه الآية مضمن قول : **« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ »** لأن المعنى فيها : افعلوا كذا ، واتهوا عن كذا ؛ فعطف على ذلك التقدير . وقد قيل : إنما نزلت في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام . وقيل : نزلت في التزام الحلف الذي كان في الجاهلية وجاء الإسلام بالوفاء به ؛ قاله قتادة ومجاهد وابن زيد . والعموم يتناول كل ذلك كما بيناه . روى الصحيح عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَأَيُّ حِلْفٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً »** يعني في نصرة الحق والقيام به والمواساة . وهذا كتحول حلف الفضول الذي ذكره ابن إسحاق قال : اجتمعت قبائل من قريش في دار عبد الله بن جُدعان لشرفه ونسبه ، فتعاقدوا ^(١) وتعاهدوا على ألا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو غيرهم إلا قاموا معه حتى تُردَّ عليه مظالمته ؛ فسمت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ، أي حلف الفضائل . والفضول هنا جمع فُضِّل للكثرة كفلس وفلوس . روى ابن إسحاق عن ابن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« لَقَدْ شَهِدْتُ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ حِلْفًا مَا أَحْبَبُ أَنْ لِي بِهِ حُمْرُ النَّعَمِ لَوْ ادَّعَى بِهِ فِي الْإِسْلَامِ لِأَجَبْتُ »** . وقال ابن إسحاق : تحامل الوليد بن عتبة على حسين بن علي في مال له ؛ لسلطان الوليد فإنه كان أميرا على المدينة ؛ فقال له حسين بن علي ؛ **أَحْلِفْ بِاللَّهِ لَتُنْصِفَنِي مِنْ حَقِّي أَوْ لَا أَخَذْتَ سِيْفِي ثُمَّ لَا قَوْمَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَا دُعَوْتَ بِحِلْفِ الْفُضُولِ** . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف والله لئن دعأنا لآخذت سِيْفِي ثُمَّ لَا قَوْمَ مَعَهُ حَتَّى يَنْتَصِفَ مِنْ حَقِّهِ أَوْ نَمُوتَ جَمِيعًا . وبلغت المسور بن مخرمة فقال مثل ذلك . وبلغت

(١) في سيرة ابن هشام : « لشرفه وسه » . (٢) في سيرة ابن هشام : « لئن دعأه » .

عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فقال مثل ذلك . فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه . قال العلماء : فهذا الحلف الذي كان في الجاهلية هو الذي شذّه الإسلام وخصه النبي عليه الصلاة والسلام من عموم قوله : " لا يحلف في الإسلام " . والحكمة في ذلك أن الشرع جاء بالانتصار من الظالم وأخذ الحق منه وإبصاله إلى المظلوم، وأوجب ذلك بأصل الشريعة إيجاباً عاماً على من قدر من المكلفين، وجعل لهم السبيل على الظالمين فقال تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وفي الصحيح [من قوله] : " أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً " قالوا : يا رسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً؟ قال : " تأخذ على يديه " — في رواية : تمتعه من الظلم — فإن ذلك نصره . وقد تقدّم قوله عليه السلام : " إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده " .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) يقول بعد تشديدها وتغليظها ، يقال : توكيد وتأکید ، ووتكد وأتكد ، وهما لغتان .

الثالثة — قوله تعالى : (وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَيْفِيًّا) يعني شهيداً . ويقال : حافظاً ، ويقال : ضامناً . وإنما قال : « بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فرقاً بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك : التوكيد هو حلف الإنسان في الشيء الواحد مراراً ، يردّد فيه الإيمان ثلاثاً أو أكثر من ذلك ؛ كقوله : والله لا أنقصه من كذا ، والله لا أنقصه من كذا ، والله لا أنقصه من كذا . قال : فكفارة ذلك واحدة مثل كفارة اليمين . قال يحيى بن سعيد : هي اليهود ، والمهد يمين ، ولكن الفرق بينهما أن العهد لا يكفر . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ أَسْتِهِ بِقَدَرِ غَدْرَتِهِ " يقال هذه غدرة فلان . وأما اليمين بالله فقد شرع الله سبحانه فيها الكفارة بخصلة واحدة ، وحل ما انعقدت عليه اليمين . وقال ابن عمر : التوكيد هو أن يحلف مرتين ، فإن حلف واحدة فلا كفارة فيه . وقد تقدّم في المائة (٣) .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ إِلَّا يَنْكُرُ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ﴾ النقض والنكت واحد، والاسم النكت والنقض، والجمع الأنكاث . فشبهت هذه الآية الذي يحلف ويعاهد ويؤيم عهده ثم ينقضه بالمرأة تغزل غزلها وتفتله محكاً ثم تحله . ويروى أن امرأة حقاء كانت بمكة تسمى رَيْطَةَ بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرّة كانت تفعل ذلك ، فيها وقع التشبيه ؛ قاله الفراء ، وحكاه عبد الله بن كثير والسدي ولم يسميا المرأة . وقال مجاهد وقتادة : وذلك ضرب مثل ، لا على امرأة معينة . و « أَنْكَاثًا » نصب على الحال . والدخل : الدغل والخديعة والغش . قال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن صحيحاً فهو دخل . ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ قال المفسرون : نزلت هذه الآية في العرب الذين كانت القبيلة منهم إذا حالفت أخرى ، ثم جاءت إحداها قبيلة كثيرة قوية فداخلتها ١ غدرت الأولى ونقضت عهدها ورجعت إلى هذه الكبرى — قاله مجاهد — فقال الله تعالى : لا تنقضوا العهود من أجل أن طائفة أكثر من طائفة أخرى أو أكثر أموالاً فتنقضون أيمانكم إذا رأيتم الكثرة والسعة في الدنيا لأعدائكم المشركين . والمقصود النهي عن العود إلى الكفر بسبب كثرة الكفار وكثرة أموالهم . وقال الفراء : المعنى لا تغدروا بقوم لقلبتهم وكثرتكم أو لقلبتكم وكثرتهم ، وقد عززتموهم بالإيمان . ﴿ أَرْبَى ﴾ أى أكثر ؛ من رَبَّى الشيء يربو إذا كثر . والضمير في « به » يحتمل أن يعود على الوفاء الذى أمر الله به . ويحتمل أن يعود على الرباء ؛ أى أن الله تعالى ابتلى عباده بالتحاسد ، وطلب بعضهم الظهور على بعض ، واختبرهم بذلك ليرى من يجاهد نفسه فيخالفها ممن يتبعها ويعمل بمقتضى هواها ؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ من البعث وغيره .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^{٩٣} وَلِتَسْتَثْنَىٰ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى على ملة واحدة . (وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ) بجذلانه إياهم « عدلا منه فيهم » (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) بتوفيقه إياهم ؛ فضلا منه عليهم « ولا يسأل عما يفعل بل تسألون أنتم . والآية ترد على أهل القدر كما تقدم . واللام في « وليبين ولتستثنى » مع النون المشددة يدلان على قسم مضمر ، أى والله ليبين لكم ولتستثنى .

قوله تعالى : وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) كرر ذلك تأكيدا . (فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا) مبالغة في النهي عنه لعظم موقعه في الدين وتردده في معاشرات الناس ؛ أى لا تعقدوا الأيمان بالأنطواء على الخديعة والفساد فترل قدم بعد ثبوتها ، أى عن الأيمان بعد المعرفة بالله . وهذه استعارة للاستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه ؛ لأن القدم إذا زلت نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر ؛ ومن هذا المعنى قول كثير :

■ فلما توافينا تبث وزلت ■

والعرب تقول لكل مبتلى بعد عافية أو ساقط في ورطة : زلت قدمه ؛ كقول الشاعر :

سَمِعَ مِنْكَ السَّبْقُ إِنْ كُنْتَ سَابِقًا ■ وَتُقَسِّلُ إِنْ زَلَّتْ بِكَ الْقَدَمَانِ

ويقال لمن أخطأ في شيء : زل فيه . ثم توعده تعالى بعد بعذاب في الدنيا وعذاب عظيم في الآخرة . وهذا الوعيد إنما هو فيمن نقض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن من عاهده ثم نقض عهده خرج عن الإيمان ، ولهذا قال : (وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى بصدكم . وذوق السوء في الدنيا هو ما يحمل بهم من المكروه .

قوله تعالى : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ سَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ »

قوله تعالى : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » نهي عن الرشا وأخذ الأموال على نقض العهد؛ أي لا تنقضوا عهودكم لترض قليل من الدنيا . وإنما كان قليلا وإن كثرت؛ لأنه مما يزول، فهو على التحقيق قليل، وهو المراد بقوله : « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ » فيبين الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفذ وتحول، وما عند الله من مواهب فضله، ونعم جنته ثابت لا يزول لمن وثق بالعهد وثبت على العقد . ولقد أحسن من قال :

المال ينفد حله وحرامه * يوما وتبقى في غيد آتامه
ليس التقي بمتيق لإلهه ^(١) * حتى يطيب شرابه وطعامه

آخر :

هَبِ الدُّنْيَا تَسَاقِ إِلَيْكَ عَفْوًا * أليس مصير ذلك إلى انتقال
وما دنياك إلا مشال في * أظلك ثم آذن بالزوال

قوله تعالى : « وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا » أي على الإسلام والطاعات وعن المعاصي . « أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » أي من الطاعات ، وجعلها أحسن لأن ما عداها من الحسن مباح، والجزاء إنما يكون على الطاعات من حيث الوعد من الله . وقرأ عاصم وابن كثير « وَلَنَجْزِيَنَّ » بالنون على التعظيم . الباقون بالياء . وقيل : إن هذه الآية « وَلَا تَشْتَرُوا » إلى هنا نزلت في امرئ القيس بن عابس الكندي وخصمه ابن أسوع، اختصما في أرض فأراد أمرؤ القيس أن يحلف فلما سمع هذه الآية نكل وأقره بحقه ؛ والله أعلم .

(١) في نسخ الأصل : * ليس التقي عن غير أهله * وفي : يعير ، والنصوب عن
أدب الدنيا والدين ص ٢١٢ صبح بولاك . (٢) الذي في كتب الصحابة في ترجمة امرئ القيس بن عابس
نه ربيعة بن عباد . وقال صاحب كتاب الإصابة في ترجمة عباد بن أسوع . « ذكر مقاتل في تفسيره أنه الذي حاصر
أمرؤ القيس بن عابس الكندي في أرضه » وفيه زلت « إن الذين يشترون بعهد الله .. » الآية .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنُفِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ

حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنُفِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ﴾

شرط وجوابه . وفي الحياة الطيبة خمسة أقوال : الأول — أنه الرزق الحلال ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك . الثاني — القناعة ؛ قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه ، ورواه الحكم عن عكرمة عن ابن عباس ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الثالث — توفيقه إلى الطاعات فإنها تؤديه إلى رضوان الله ؛ قال معناه الضحاك . وقال أيضا : من عمل صالحا وهو مؤمن في فاقة وميسرة لحياته طيبة ، ومن أعرض عن ذكر الله ولم يؤمن بربه ولا عمل صالحا فمعيشتة ضنك لا خير فيها . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : هي الجنة ، وقاله الحسن ، وقال : لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة . وقيل : هي السعادة ، روى عن ابن عباس أيضا . وقال أبو بكر الوراق : هي حلاوة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي أن يترع عن العبد تديره ويرد تديره إلى الحق . وقال جعفر الصادق : هي المعرفة بالله ؛ وصدق المقام بين يدي الله . وقيل : الاستغناء عن الخلق والافتقار إلى الحق . وقيل : الرضا بالقضاء . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ ﴾ أي في الآخرة . ﴿ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ . وقال : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ ﴾ ثم قال : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ ﴾ لأن « مَنْ » يصلح للواحد والجمع ؛ فأعاد مرة على اللفظ ومرة على المعنى ؛ وقد تقدم . وقال أبو صالح : جلس ناس من أهل التوراة وناس من أهل الإنجيل وناس من أهل الأوثان ، فقال هؤلاء : نحن أفضل ، وقال هؤلاء : نحن أفضل ؛ فتركت .

قوله تعالى : فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾

فيه مسألة واحدة — وهي أن هذه الآية متصلة بقوله : « وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكَتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ » فإذا أخذت في قراءته فاستعذ بالله من أن يمرض لك الشيطان فيصدك عن

تدبره والعمل بما فيه ، وليس يريد استعذ بعد القراءة ، بل هو كقولك : إذا أكلت فقل بسم الله ؛ أى إذا أردت أن تأكل . وقد روى جبير بن مطعم عن أبيه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة قال : « اللهم إني أعوذ بك من الشيطان من همزه ونَفْخه وَنَفْثه » .^(١) وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة . قال الكيا الطبري : ونقل عن بعض السلف التعوذ بعد القراءة مطلقا ، احتجابا بقوله تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ولا شك أن ظاهر ذلك يقتضي أن تكون الاستعاذة بعد القراءة ؛ كقوله تعالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا » . إلا أن غيره محتمل ، مثل قوله تعالى : « وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا »^(٢) « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ »^(٣) وليس المراد به أن يسألها من وراء حجاب بعد سؤال متقدم . ومثله قول القائل : إذا قلت فاصدق ، وإذا أحرمت فاغتسل ، يعنى قبل الإحرام . والمعنى في جميع ذلك : إذا أردت ذلك ؛ فكذلك الاستعاذة . وقد تقدم هذا المعنى ، وتقدم القول في الاستعاذة مستوفى .^(٤)

قوله تعالى : إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى بالإغواء والكفر ، أى ليس لك قدرة على أن تجعلهم على ذنب لا يُغفر ، قاله سفيان . وقال مجاهد : لا حجة له على ما يدعوه إلى من المعاصي . وقيل : إنه ليس له عليهم سلطان بحال ؛ لأن الله تعالى صرف

(١) الهزرة : الخس والفقر ، وكل شئ دفعته فقد همزته . والنفخ : الكبر ؛ لأن المنكبر يتعظم ويجمع نفسه وقصه فيحتاج أن ينفخ . والنفث : قال ابن الأثير : جاء تفسيره في الحديث أنه الشر ؛ لأنه ينفث من الفم .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٧٣ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٣٧ . (٤) راجع ج ١٤ ص ٢٢٧ .

(٥) راجع ج ٦ ص ٨٠ . (٦) راجع ج ١ ص ٨٦ .

سلطانه عليهم حين قال عدو الله إبليس لعنه الله : « وَلَا غَوِيَّتُهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ » قال الله تعالى : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ آتَبَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » .

قلت : قد بينا أن هذا عام يدخله التخصيص ، وقد أغوى آدم وحواء عليهما السلام بسلطانه ، وقد شوش على الفضلاء أوقاتهم بقوله : من خلق ربك ؟ حسبا تقدم في آخر الأعراف^(٢١) بيانه . (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) أى يطيعونه . يقال : توليته أى أطعته ، وتوليت عنه ، أى أعرضت عنه . (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ) أى بالله ؛ قاله مجاهد والضحاك . وقيل : يرجع « به » إلى الشيطان ؛ قاله الربيع بن أنس والفتي . والمعنى : والذين هم من أجله مشركون . يقال : كفرت بهذه الكلمة ، أى من أجلها . وصار فلان بك طالبا ، أى من أجلك . أى والذى تولى الشيطان مشركون بالله .

قوله تعالى : وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ) قيل : المعنى بدلنا شريعة متقدمة بشريعة مستأفة ؛ قاله ابن بحر . مجاهد : أى رفنا آية وجعلنا موضعها غيرها . وقال الجمهور : نسخنا آية بآية أشد منها عليهم . والنسخ والتبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه . وقد تقدم الكلام في النسخ في البقرة مستوفى . (قَالُوا) يريد كفار قريش . (إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) أى كاذب مخلق ، وذلك لما رأوا من تبديل الحكم . فقال الله : (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن الله شرع الأحكام وتبديل البعض ببعض . وقوله : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٨ .

(١) راجع ص ٢٧ من هذا الجزء فابعد .

(٣) راجع ج ٢ ص ٦١ وما بعدها .

(الْقُدْسُ) (يعني جبريل ، نزل بالقرآن كله ناسخه ومنسوخه . وروى بإسناد صحيح عن عامر الشعبي قال : وُكِّلَ إسماعيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ، فكان يأتيه بالكلمة والكلمة ، ثم نزل عليه جبريل بالقرآن . وفي صحيح مسلم أيضا أنه نزل عليه بسورة « الحمد » ملك لم يتزل إلى الأرض قط . كما تقدم في الفاتحة بيانه . (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أى من كلام ربك . (لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا) أى بما فيه من الحجج والآيات . (وَهْدَى) أى وهو هدى . (وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمٌ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) اختلف في أسم هذا الذي قالوا إنما يعلمه ؛ فقيل : هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر ، كان نصرانيا فأسلم ؛ وكانوا إذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما مضى وما هو آت مع أنه أُمِّي لم يقرأ قالوا : إنما يعلمه جبر وهو أعجمي ؛ فقال الله تعالى : (لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمٌ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى كيف يعلمه جبر وهو أعجمي هذا الكلام الذي لا يستطيع الإنسان والجن أن يعارضوا منه سورة واحدة فما فوقها . وذكر النقاش أن مولى جبر كان يضربه ويقول له : أنت تعلم مجدا ، فيقول : لا والله ، بل هو يعلمني ويهديني . وقال ابن إسحاق : كان النبي صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني — كثيرا ما يجلس عند المروة إلى غلام نصراني يقال له جبر ، عبد بني الحضرمي . وكان يقرأ الكتب . فقال المشركون : والله ما يعلم مجدا ما يأتي به إلا جبر النصراني . وقال عكرمة : اسمه يعيش عبد لبني الحضرمي . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقيه القرآن ؛ ذكره الماوردي . وذكر الثعلبي عن عكرمة وقصاده أنه غلام لبني المغيرة اسمه يعيش . وكان يقرأ الكتب الأعجمية ، فقالت قريش : إنما يعلمه بشر ، فنزلت . المهدي عن عكرمة :

هو غلام لبنى عامر بن لؤى، واسمه يعيش . وقال عبد الله بن مسلم الحضرمي : كان لنا غلامان نصرانيان من أهل عين التمر، اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر . كذا ذكر الماوردي والفشيري^(١) والثعلبي إلا أن الثعلبي قال : يقال لأحدهما تبت ويكنى أبافكيهة، والآخر جبر، وكانا صِبْقَلَيْنِ يعملان السيوف ؛ وكانا يقرأن كتابا لم . الثعلبي : يقرأن التوراة والإنجيل . الماوردي والمهدوي : التوراة . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترجما ويسمع قراءتهما، وكان المشركون يقولون : يتعلم منهما ، فانزل الله هذه الآية وأكذبهم . وقيل : عتوا سلمان الفارسي رضى الله عنه ۖ قاله الضحاك . وقيل : نصرانيا بمكة أسمه بلعام ، وكان غلاما يقرأ التوراة ؛ قاله ابن عباس . وكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه ويخرج من عنده ، فقالوا : إنما يعلمه بلعام . وقال القتبي : كان بمكة رجل نصراني يقال له أبو ميسرة يتكلم بالرومية ، فربما قعد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الكفار : إنما يتعلم مجد منه ، فزلت . وفي رواية أنه عداس غلام عتبة بن ربيعة . وقيل : هابس غلام حو يطب بن عبد العزى ويسار أبو فُكَيْهَة مولى ابن الحضرمي ، وكانا قد أسلما . والله أعلم .

قلت : والكل محتمل ۖ فإن النبي صلى الله عليه وسلم ربما جلس إليهم في أوقات مختلفة ليعلمهم مما علمه الله، وكان ذلك بمكة . وقال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ؛ لأنه يجوز أن يكونوا أومسوا إلى هؤلاء جميعا ، وزعموا أنهم يعلمونه .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك من أنه سلمان ففيه بُعد ؛ لأن سلمان إنما أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وهذه الآية مكية . (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي) (الإلحاد : الميل ؛ يقال : لحد وألحد، أى مال عن القصد . وقد تقدم في الأعراف وقرأ حمزة « يُلْحِدُونَ » بفتح الياء والحاء ۖ أى لسان الذى يميلون إليه ويشيرون أعجمي . والعجمة : الإخفاء وضد البيان . ورجل أعجم وأمرأة عجماء ۖ أى لا يفصح ؛ ومنه عُجْم الذنب لاستتاره . والعجماء :

البهيمة لأنها لا توضع عن نفسها . وأعجمت الكتاب أى أزلت عجمته . والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بكلامهم أعجميا . وقال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة وإن كان من العرب ، والأعجمى أو المعجمى الذى أصله من المعجم . وقال أبو طى : الأعجمى الذى لا يفصح ، سواء كان من العرب أو من المعجم . وكذلك الأعجم والأعجمى المنسوب إلى المعجم وإن كان فصيحاً . وأراد باللسان القرآن ؛ لأن العرب تقول للقسيصة والبهت لساناً ، قال الشاعر :

لسانُ الشر تهديها إلينا ■ وخُنت وما حسبتك أن نخونا

يعنى باللسان القصيدة . (وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى أفصح ما يكون من العربية .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِعَايَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) أى هؤلاء المشركون الذين لا يؤمنون بالقرآن . (لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِعَايَاتِ اللَّهِ

وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٣٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) هذا جواب وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالافتراء . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ) هذا مبالغة فى وصفهم بالكذب ؛ أى كل كذب قليل بالنسبة إلى كذبهم . ويقال : كذب فلان ولا يقال إنه كاذب ؛ لأن الفعل قد يكون لازماً وقد لا يكون لازماً . فاما النعت فيكون لازماً ولهذا يقال : عصى آدمُ ربّه فنوّى ، ولا يقال : به عاص غاو . فإذا قيل كذب فلان فهو كاذب ، كان مبالغة فى الوصف بالكذب ، قاله القشبرى .

قوله تعالى : مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْنَاهُمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾
فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ) هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فكان مبالغة في الوصف بالكذب ؛ لأن معناه لا تردوا عن بيعة الرسول صلى الله عليه وسلم . أى من كفر من بعد إيمانه وأرتد فعليه غضب الله . قال الكلبي : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح ومقيس بن صُبابه وعبد الله بن خُطل ، ومقيس بن الوليد بن المغيرة ، كفروا بعد إيمانهم . ثم قال : (إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ) . وقال الزجاج : « مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ » بدل ممن يفترى الكذب ؛ أى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ؛ لأنه رأى الكلام إلى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله . وقال الأخفش : « مَنْ » ابتداء وخبره محذوف ، اكتفى منه بخبر « من » الثانية : كقولك : من يأتنا من يحسن نكرم .

الثانية - قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ) هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر ، في قول أهل التفسير ؛ لأنه قارب بعض ما ندبوه إليه . قال ابن عباس : أخذه المشركون وأخذوا أباه وأمه سُمَيَّةَ وصُهَيْبًا وإيلانًا وخُبابًا وسالمًا فعذبوهم « وَرُبِطَتْ سُمَيَّةُ بَيْنَ بَعِيرَيْنِ وَوُجِئَ قُبُلُهَا بِحَجْرَةٍ » وقيل لها : إنك أسلمت من أجل الرجال ؛ فقتلت وقتل زوجها ياسر ، وهما أول قتيلين في الإسلام . وأما عمار فأعطاهم ما أرادوا بلسانه مكراه ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم « فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف تجد قلبك ؟ » قال : مطمئن بالإيمان . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فإن عادوا فعد » . وروى منصور بن المُتَمِر عن مجاهد قال : أول شهيدة في الإسلام أم عمار « قتلها أبو جهل ، وأول

شهيد من الرجال يهتج مولى عمر . وروى منصور أيضا عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وبلال ، وخباب ، وصهيب ، وعمار ، وثمينة أم عمار . فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمعه أبو طالب ، واما أبو بكر فتمعه قومه ، وأخذوا الآخرين فالبسوم أذراع الحديد ، ثم صهروهم في الشمس حتى بلغ منهم الجهد كل مبلغ من حر الحديد والشمس ، فلما كان من العشي أتاهم أبو جهل ومعه حربة ، فجعل يسبهم ويوبخهم ، وأتى ثمينة فجعل يسبها ويرقت^(١) ، ثم طعن فرجها حتى خرجت الحربة من فيها فقتلها . رضى الله عنها . قال : وقال الآخرون ما سئلوا إلا بلالا فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فجعلوا يذبونه ويقولون له : ارجع عن دينك ، وهو يقول أحد أحد حتى ملّوه ، ثم كسفوه وجعلوا في عنقه حبلا من ليف ، ودفعوه إلى صبيانهم يلعبون به بين أخشي مكة حتى ملّوه وتركوه . قال فقال عمار : كلنا تكلم بالذي قالوا — لولا أن الله تداركنا — غير بلال فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فهان على قومه حتى ملّوه وتركوه . والصحيح أن أبا بكر اشترى بلالا فأعتقه . وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد أن ناسا من أهل مكة آمنوا ، فكتب إليهم بعض أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم بالمدينة : أن هاجروا إلينا ، فإنا لانراكم منا حتى تهاجروا إلينا ، فخرجوا يريدون المدينة حتى أدركتهم قريش بالطريق ، ففتنهم فكفروا مكهين ، ففهم نزلت هذه الآية . ذكر الروایتين عن مجاهد إسماعيل بن إسحاق . وروى الترمذی عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما » هذا حديث حسن غريب . وروى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الجنة لتشتاق إلى ثلاثة عليّ وعمار وسلمان بن ربيعة » . قال الترمذی : هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث الحسن بن صالح .

الثالثة — لما سمح الله عز وجل بالكفر به وهو أصل الشريعة عند الإكراه ولم يؤاخذ به ، حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلها ، فإذا وقع الإكراه عليها لم يؤاخذ به ولم يترتب

(١) الرقت : النعش من القول . (٢) الأخشيان : الجبلان المطيفان بمكة . وهما أبو قيس والأحر .

عليه حكم؛ وبه جاء الأثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» الحديث. والخبر وإن لم يصح سنده فإن معناه صحيح باتفاق من العلماء؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي. وذكر أبو محمد عبد الحق أن إسناده صحيح، قال: وقد ذكره أبو بكر الأصيل في الفوائد وابن المنذر في تحلب الإقناع.

الرابعة - أجمع أهل العلم على أن من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل، أنه لا إثم عليه إن كفر وقلبه مطمئن بالإيمان ولا تبين منه زوجته ولا يحكم عليه بحكم الكفر؛ هذا قول مالك والكوفيين والشافعي؛ غير محمد بن الحسن فإنه قال: إذا أظهر الشرك كان مرتدا في الظاهر، وفيما بينه وبين الله تعالى على الإسلام، وتبين منه أمر أنه ولا يصل عليه إن مات، ولا يرث أباه إن مات مسلما. وهذا قول يردده الكُتَّاب والسنة، قال الله تعالى: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ» الآية. وقال: «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ» وقال: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ» الآية. وقال: «إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» الآية. فمذر الله المستضعفين الذين يمتنعون من ترك ما أمر الله به، والمكره لا يكون إلا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما أمر به؛ قاله البخاري.

الخامسة - ذهبت طائفة من العلماء إلى أن الرخصة إنما جاءت في القول، وأما في الفعل فلا رخصة فيه، مثل أن يكرهوا على السجود لغير الله أو الصلاة لغير القبلة؛ أو قتل مسلم أو ضربه أو أكل ماله، أو الزنى وشرب الخمر وأكل الربا؛ يروى هذا عن الحسن البصري، رضى الله عنه. وهو قول الأوزاعي ويحْتَنُون من علمائنا. وقال محمد بن الحسن: إذا قيل للأسير: أَسْجِدْ لِهَذَا الصَّنَمِ وَإِلَّا قَتَلْتُكَ. فقال: إن كان الصنم مقابل القبلة فليسجد وتكون نيته لله تعالى؛ وإن كان لغير القبلة فلا يسجد وإن قتلوه. والصحيح أنه يسجد وإن كان لغير القبلة، وما أحرأه بالسجود حينئذ. ففي الصحيح عن ابن عمر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان

وجهه، قال : وفيه نزلت . « فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا فَنَّمَّ وَجْهُ اللَّهِ ^(١) » . في رواية : ويؤثر عليها، غير أنه لا يصلّي عليها المكتوبة . فإذا كان هذا مباحا في السفر في حالة الأمن لتعب النزول عن الدابة للتنفل فكيف بهذا ؟ . واحتج من قصر الرخصة على القول بقول ابن مسعود : ما من كلام يدرأ عني سوطين من ذي سلطان إلا كنت متكئا به . « فقصر الرخصة على القول ولم يذكر الفعل » وهذا لاجحة فيه ؛ لأنه يحتمل أن يجعل الكلام مثلا وهو يريد أن يفعل في حكمه . وقالت طائفة : الإكراه في الفعل والقول سواء إذا أسر الإيمان . روى ذلك عن عمر بن الخطاب ومكحول، وهو قول مالك وطائفة من أهل العراق . روى ابن القاسم عن مالك أن من أكره على شرب الخمر وترك الصلاة أو الإفطار في رمضان، أن الإثم عنه مرفوع .

السادسة - أجمع العلماء على أن من أكره على قتل غيره أنه لا يجوز له الإقدام على قتله ولا انتهاك حرمة يجلد أو غيره، ويصبر على البلاء الذي نزل به، ولا يحل له أن يفدي نفسه بغيره، ويسأل الله العافية في الدنيا والآخرة .

واختلف في الزنى، فقال مطرف وأصبع وابن عبد الحكم وابن الماجشون : لا يفعل أحد ذلك، وإن قُتل لم يفعله، فإن فعله فهو آثم ويلزمه الحد؛ وبه قال أبو ثور والحسن . قال ابن العربي : الصحيح أنه يجوز الإقدام على الزنى ولا حد عليه، خلافا لمن أزمه ذلك؛ لأنه رأى أنها شهوة خلقية لا يتصور الإكراه عليها، وغفل عن السبب في باعث الشهوة وهو الإلحاح إلى ذلك، وهو الذي أسقط حكمه . وإنما يجب الحد على شهوة بعث عليها سبب اختياري . ففاس الشيء على ضده، فلم يحل بصواب من عنده . وقال ابن خوير منداد في أحكامه : اختلف أصحابنا متى أكره الرجل على الزنى؛ فقال بعضهم : عليه الحد؛ لأنه إنما يفعل ذلك باختياره . وقال بعضهم : لا حد عليه . قال ابن خوير منداد : وهو الصحيح . وقال أبو حنيفة إن أكرهه غير السلطان حد، وإن أكرهه السلطان فالقياس أن يحده، ولكن استحسن ألا يحده . وخالفه أصحابه فقالوا : لا حد عليه في الوجهين، ولم يراعوا الانتشار،

وقالوا : متى علم أنه يتخلص من القتل بفعل الزنى جاز أن ينتشر . قال ابن المنذر : لا حد عليه ، ولا فرق بين السلطان في ذلك وغير السلطان .

السابعة — اختلف العلماء في طلاق المكره وعناقه ؛ فقال الشافعي وأصحابه : لا يلزمه شيء . وذكر ابن وهب عن عمر وعلي وابن عباس أنهم كانوا لا يرون طلاقه شيئا . وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والحسن وشریح والقاسم وسالم ومالك والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور . وأجازت طائفة طلاقه ؛ روى ذلك عن الشعبي والنخعي وأبي قلابة والزهرى وقتادة ، وهو قول الكوفيين . قال أبو حنيفة : طلاق المكره يلزم ؛ لأنه لم يعدم فيه أكثر من الرضا ، وليس وجوده بشرط في الطلاق كالأهول . وهذا قياس باطل ؛ فإن المأزول قاصد إلى إيقاع الطلاق راض به ، والمكره غير راض ولا نية له في الطلاق ، وقد قال عليه السلام : " إنما الأعمال بالنيات " . وفي البخارى : وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق : ليس بشيء ؛ وبه قال ابن عمر وابن الزبير والشعبي والحسن . وقال الشعبي : إن أكرهه اللصوص فليس بطلاق ، وإن أكرهه السلطان فهو طلاق . وفسره ابن عينة فقال : إن اللص يُقدم على قتله والسلطان لا يقتله

الثامنة — وأما بيع المكره والمضغوط فله حالتان . الأولى — أن يبيع ماله في حق وجب عليه ؛ فذلك ماضٍ سائغٌ لا رجوع فيه عند الفقهاء ؛ لأنه يلزمه أداء الحق إلى ربه من غير المبيع ، فلما لم يفعل ذلك كان بيعه اختيارا منه فلزمه . وأما بيع المكره ظلما أو قهرا فذلك بيع لا يجوز عليه ، وهو أولى بمتاعه يأخذه بلائمين ، ويتبع المشتري بالثمن ذلك الظالم ؛ فإن فات المتاع رجع بثمنه أو بقيمته بالأكثر من ذلك على الظالم إذا كان المشتري غير عالم بظلمه . قال مطّوف : ومن كان من المشتري يعلم حال المكره فإنه ضامن لما ابتاع من رقيقه وعروضه كالغاصب ، كلما أحدث المتاع في ذلك من عتق أو تدير أو تحببس فلا يلزم المكره ، وله أخذ متاعه . قال سُخْنُون : أجمع أصحابنا وأهل العراق على أن بيع المكره على الظلم والجور لا يجوز . وقال الأبهري : إنه إجماع .

التاسعة - وأما نكاح المكره ، فقال مُحَنُون : أجمع أصحابنا على إبطال نكاح المكره والمكرهة ، وقالوا : لا يجوز المقام عليه ، لأنه لم ينقذ . قال محمد بن مُحَنُون : وأجاز أهل العراق نكاح المكره وقالوا : لو أكره على أن ينكح امرأة بعشرة آلاف درهم ، وصدق مثلها ألف درهم ، أن النكاح جائز وتلزمه الألف ويبطل الفضل . قال محمد : فكما أبطلو الزائد على الألف فكذلك يلزمهم إبطال النكاح بالإكراه . وقولهم خلاف السنة الثابتة في حديث خُفْساء بنت خُذَام الأنصارية ؛ ولأمره صلى الله عليه وسلم بالاستثمار في أبضاعهم ، وقد تقدم . فلا معنى لقولهم .

العاشرة - فإن وطئها المكره على النكاح غير مكره على الوطء والرضا بالنكاح لزمه النكاح عندنا على المسمى من الصداق ودُرئ عنه الحد . وإن قال : وطئها على غير رضا مني بالنكاح فعليه الحد والصداق المسمى ؛ لأنه مدع لإبطال الصداق المسمى ، وتحذ المرأة إن أقدمت وهي طامسة أنه مكره على النكاح . وأما المكرهة على النكاح وعلى الوطء فلا حد عليها ولها الصداق ، ويحد الواطئ ؛ فأعلمه . قاله مُحَنُون .

الحادية عشرة - إذا استكرهت المرأة على الزنى فلا حد عليها ؛ لقوله : « إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ » وقوله عليه السلام : « إِنْ اللَّهُ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ » ؛ ولقول الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِيهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ^(١) يريد الفتيات . وبهذا المعنى حكم عمر في الوليدة التي استكرهها العبد فلم يحدّها . والعلماء متفقون على أنه لا حدّ على امرأة مستكرهة . وقال مالك : إذا وجدت المرأة حاملا وليس لها زوج فقالت ^(٢) استكرهت فلا يقبل ذلك منها وعليها الحد . إلا أن تكون لها بيّنة أو جاءت تدمي على أنها أوتيت ، أو ما أشبه ذلك . واحتج بحديث عمر بن الخطاب أنه قال : الرّجْم في كتاب الله حق على من زنى من الرجال والنساء إذا أحصن إذا قامت البيّنة ، أو كان الحبل أو الاعتراف . قال ابن المنذر : وبالقول الأوّل أقول .

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٥٥ . (٢) عبارة الموطأ : « أوجبات تدمي إن كانت بكرا أو استنثت حتى أوتيت وعلى ذلك ... » الخ .

الثانية عشرة — واختلفوا في وجوب الصداق للمستكرهة ؛ فقال عطاء والزهري : لها صداق مثلها ، وهو قول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور . وقال الثوري : إذا أقيم الحد على الذي زنى بها بطل الصداق . وروى ذلك عن الشعبي ، وبه قال أصحاب مالك وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : القول الأول صحيح .

الثالثة عشرة — إذا أكره الإنسان على إسلام أهله لما لم يحل أسلمها ^(١) ، ولم يقتل نفسه دونها ولا احتمل أذية في تخليصها . والأصل في ذلك ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك أوجبار من الجبابرة فأرسل إليه أن أرسل بها إلي فأرسل بها فقام إليها فقامت ترضاً وتصل فقالت : اللهم إن كنت آمنت بك وبرسولك فلا تسلط على هذا الكافر . فنُظ حتى ركض برجله ^(٢) " . ودل هذا الحديث أيضا على أن سارة لما لم يكن عليها ملامه ، فكذلك لا يكون على المستكرهة ملامه ، ولا حد فيها هو أكبر من الخلوة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — وأما يمين المكره فغير لازمة عند مالك والشافعي وأبي ثور وأكثر العلماء . قال ابن الماجشون : وسواء حلف فيما هو طاعة لله أو فيما هو معصية إذا أكره على اليمين ، وقاله أصبغ . وقال مطزف : إن أكره على اليمين فيما هو لله معصية أو ليس في فعله طاعة ولا معصية فاليمين فيه ساقطة . وإن أكره على اليمين فيما هو طاعة مثل أن يأخذ الوالي رجلا فاسقا فيكرهه أن يحلف بالطلاق لا يشرب حمرا ، أولا يفسق أولا يفتش في عمله ، أو الوالد يحلف ولده تأديبا له فإن اليمين تلزم . وإن كان المكره قد أخطأ فيما يكلف من ذلك . وقال به ابن حبيب . وقال أبو حنيفة ومن اتبعه من الكوفيين : إنه إن حلف ألا يفعل ففعل حينئذ ، قالوا : لأن المكره له أن يورى في يمينه كلها ، فلما لم يور ولا ذهب نيته إلى خلاف ما أكره عليه فقد قصد إلى اليمين . احتج الأقولون بأن قالوا : إذا أكره عليها فنيته مخالفة لقوله ؛ لأنه كاره لما حلف عليه .

(١) ينظر هذا مع ما رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وفيه « من قتل دون أهله شهيد » . كشف الخفاء ج ٢ ص ٢٦٩ . (٢) ذكر المؤلف هذا الحديث مختصرا ، فراجعه في شرح القسطلاني ، كتاب البيوع ج ١ ص ١٢٢ طبعة بولاق . لفظ هنا هو المعصر الشديد والكبش ، والركض الضرب بالرجل .

الخامسة عشرة — قال ابن العربي : ومن غريب الأمر أن علماءنا اختلفوا في الإكراه على الحنث هل يقع به أم لا ، وهذه مسألة عراقية سرت لنا منهم ، لا كانت هذه المسئلة ولا كانوا ! وأى فرق يا معشر أصحابنا بين الإكراه على اليمين في أنها لا تلزم وبين الحنث في أنه لا يقع ! فاتقوا الله وراجعوا بصائركم ولا تغفروا بهذه الرواية فإنها وصمة في الدراية .

السادسة عشرة — إذا أكره الرجل على أن يحلف وإلا أخذ له مال كأصحاب المكس وظلمة السعاة وأهل الاعتداء ؛ فقال مالك : لا تقيّة له في ذلك ، وإنما يدرأ المرء يمينه عن بدنه لاملاله . وقال ابن الماجشون : لا يحنث وإن درأ عن ماله ولم يخف على بدنه . وقال ابن القاسم بقول مطزف ، ورواه عن مالك ، وقاله ابن عبد الحكم وأصنع .

قلت : قول ابن الماجشون صحيح ؛ لأن المدافعة عن المال كالدافعة عن النفس ؛ وهو قول الحسن وقتادة وسيأتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وقال : " كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " . وروى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أريت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : " فلا تعطه مالك " . قال : أريت إن قاتلني ؟ قال : " قاتله " قال : أريت إن قتلني ؟ قال : " فأنت شهيد " قال : أريت إن قتلته ؟ قال : " هو في النار " أخرجه مسلم .^(١) وقد مضى الكلام فيه . وقال مطزف وابن الماجشون : وإن بدر الخالف يمينه للوالى الظالم قبل أن يسألها ليذب بها عما خاف عليه من ماله وبدنه خلف له فإنها تلزمه . وقاله ابن عبد الحكم وأصنع . وقال أيضا ابن الماجشون فيمن أخذه ظالم خلف له بالطلاق البتة من غير أن يحلفه وتركه وهو كاذب ، وإنما حلف خوفا من ضربه وقتله وأخذ ماله : فإن كان إنما تبرع باليمين غلبة خوف ورجاء النجاة من ظلمه فقد دخل في الإكراه ولا شيء عليه ، وإن لم يحلف على رجاء النجاة فهو حائث .

السابعة عشرة — قال المحققون من العلماء : إذا تلفظ المكره بالكفر فلا يجوز له أن يجبره على لسانه إلا مجرى المعارض ؛ فإن في المعارض لمندوحة عن الكذب . ومتى لم يكن

(١) ويؤيد هذا ما رواه أحمد والترمذي عن ابن عمر " من قتل دون ماله فهو شهيد " كشف الخفاء ج ٢ ص ٢٩٦ .

(٢) المعارض : التورية بالنفي عن الشيء . وأعراض الكلام ومعارضه ومعارضه : كلام يشبه بعضه بعضا في المعاني .

كذلك كان كافراً ، لأن الماريض لا سلطان للإكراه عليها . مثاله — أن يقال له : أ كفر بالله فيقول باللاهى ، فيزيد الياء . وكذلك إذا قيل له : أ كفر بالنبي فيقول هو كافر بالنبي ، مشدداً وهو المكان المرتفع من الأرض . ويطلق على ما يعمل من الخوص شبه المائدة . فيقصده أحدهما بقلبه ويبرأ من الكفر ويبرأ من إثمه . فإن قيل له : أ كفر بالنبي (مهموزاً) فيقول هو كافر بالنبي . يريد بالخبر ، أى غير كان كطليحة ومُسَيْلَمَةَ الكذاب ، أو يريد به النبي الذى قال فيه الشاعر :

فأصبح رثماً دُفاق الحصى * مكان النبي من الكاتب^(٢)

الثامنة عشرة — أجمع العلماء على أن من أكره على الكفر فاختر القتل أنه أعظم أجراً عند الله من اختيار الرخصة . واختلفوا فيمن أكره على غير القتل من فعل ما لا يحل له ؛ فقال أصحاب مالك : الأخذ بالشدة في ذلك واختيار القتل والضرب أفضل عند الله من الأخذ بالرخصة . ذكره ابن حبيب ومُحَنُّون . وذكر ابن مُحَنُّون عن أهل العراق أنه إذا تُهَدَّدَ بقتل أو قطع أو ضرب يخاف منه التلف فله أن يفعل ما أكره عليه من شرب نحر أو أكل خنزير ؛ فإن لم يفعل حتى قتل خفنا أن يكون آثماً لأنه كالمضطر . وروى خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ قَالَ : شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَقُلْتُ : أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا أَلَا تَدْعُو لَنَا ؟ فَقَالَ : " قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهَا فَيَجَاءُ بِالْمَنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُجْعَلُ نَصْفَيْنِ وَيُشَطُّ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ وَعَظْمِهِ فَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهِ لَيَتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرُ حَتَّى يَسِيرَ الرِّكَبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذَّبَّ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ " . فَوَصَفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عَنِ الْأُمِّ السَّالِفَةِ عَلَى جِهَةِ الْمَدْحِ لَهُمُ وَالصَّبْرِ عَلَى الْمَكْرُوهِ فِي ذَاتِ اللَّهِ ، وَأَنَّهُمْ لَمْ يَكْفُرُوا فِي الظَّاهِرِ وَتَبَطَّنُوا الْإِيمَانَ لِيُدْفَعُوا الْعَذَابُ عَنْ أَنْفُسِهِمْ . وَهَذِهِ حِجَّةٌ مِنْ آثَرِ الضَّرْبِ

(١) ومنه الحديث : « لا تصنوا على النبي » أى على الأرض المرتفعة المحدودة .
 ابن خويلد بن نوفل الأسدي ، ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأدعى النبوة ثم أسلم . (٣) الزم (بالنا .
 والثاء) : الدق والكسر . ويريد بالنبي المكان المرتفع . والكاتب : الرمل المجتمِع . (٤) يريد الإسلام .

(٢) هو طليحة

والقتل والمهوان على الرخصة والمقام بدار الحنان، وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «الأخود»^(١)
 إن شاء الله تعالى . وذكر أبو بكر محمد بن محمد بن الفرج البغدادي قال : حدثنا شريح بن
 يونس عن إسماعيل بن إبراهيم عن يونس بن عبيد عن الحسن أن عيونا لمسيمة أخذوا رجلين
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذهبوا بهما إلى مسيلة، فقال لأحدهما : أتشهد أن
 محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : أتشهد أني رسول الله ؟ قال نعم . فغلب عنه . وقال
 للآخر : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : وتشهد أني رسول الله ؟ قال : أنا أصم
 لا أسمع ، فقد تم وضرب عنقه . فجاء هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلك !
 قال : « وما أهلكك » ؟ فدكر الحديث قال . « أما صاحبك فأخذ بالثقة^(٢) وأما أنت فأخذت
 بالرخصة على ما أنت عليه الساعة » ؟ قال . أشهد أنك رسول الله . قال « أنت على
 ما أنت عليه » . الرخصة فيمن حلفه سلطان ظالم على نفسه أو على أن يدلّه على رجل أو مال
 رجل ؟ فقال الحسن : إذا خاف عليه وعلى ماله فليحلف ولا يكفر يمينه ؛ وهو قول قتادة إذا
 حلف على نفسه أو مال نفسه . وقد تقدّم ما للعلماء في هذا . وذكر موسى بن معاوية أن
 أنا سعيد بن أشرس صاحب مالك استحلفه السلطان تنونس على رجل أراد السلطان قتله
 أنه ما آواه، ولا يعلم له موضعا ؛ قال . خلف له ابن أشرس ؛ وابن أشرس يومئذ قد علم
 موضعه وآواه، فخلفه بالطلاق ثلاثا، فخلف له ابن أشرس، ثم قال لأمراته : اعتزلي فاعتزلته ؛
 ثم ركب ابن أشرس حتى قدم على البهلول بن راشد القيروان، فأخبره بالخبر؛ فقال له البهلول :
 قال مالك إنك حانت . فقال ابن أشرس : وأنا سمعت مالكا يقول ذلك، وإنما أردت
 الرخصة، أو كلام هذا معناه؛ فقال له البهلول بن راشد : قال الحسن البصري إنه لا حنت
 عليك . قال : فرجع ابن أشرس إلى زوجته وأخذ بقول الحسن . وذكر عبد الملك بن حبيب
 قال : حدثني معبد عن المسيّب بن شريك عن أبي شيبه قال . سألت أنس بن مالك عن
 الرجل يؤخذ بالرجل « هل ترى أن يحلف ليقية يمينه » فقال نعم ، ولأن أحلف سبعين يمينا

(٢) عاره الله المنثور « أما صاحبك فعصى على يمينه »

(١) راجع ١٩ ص ٢٨٤

وأحسنت أحب إلى أن أدلّ على مسلم . وقال إدريس بن يحيى كان الوليد بن عبد الملك يأمر جواسيس يجسسون الخلق يأتونه بالأخبار، قال : جالس رجل منهم في حلقة رجاء بن حيوة فسمع بعضهم يقع في الوليد ، فرفع ذلك إليه فقال : يا رجاء ! أذكرُ بالسوء في مجلسك ولم تغبر؟ فقال : ما كان ذلك يا أمير المؤمنين؟ فقال له الوليد : قل : الله الذي لا إله إلا هو ، قال : الله الذي لا إله إلا هو ؛ فأمر الوليد بالجاسوس فضربه سبعين سوطاً ، فكان يلقي رجاء فيقول : يا رجاء ! بك يستقي المطر، وسبعون سوطاً في ظهرى ! فيقول رجاء : سبعون سوطاً في ظهرك خير لك من أن يقتل رجل مسلم .

التاسعة عشرة — واختلف العلماء في حد الإكراه، فروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : ليس الرجل آمن على نفسه إذا أخفته أو أوثقته أو ضربته . وقال ابن مسعود ما كلام يدرأ عني سوطين إلا كنت متكلماً به . وقال الحسن : النقية جائزة للؤمن إلى يوم القيامة ؛ إلا أن الله تبارك وتعالى ليس يجعل في القتل نقيّة . وقال النخعي : القيد إكراه، والسجن إكراه . وهذا قول مالك ، إلا أنه قال : والوعيد المخوف إكراه وإن لم يقع ، إذا تحقق ظلم ذلك المتعدّي وإنفاذه لما يتوعد به ، وليس عند مالك وأصحابه في الضرب والسجن توقيت ، إنما هو ما كان يؤلم من الضرب ، وما كان من يمين يدخل منه الضيق على المكروه . وإكراه السلطان وغيره عند مالك إكراه . وتنقض الكوفيون فلم يجعلوا السجن والقيد إكراهاً على شرب الخمر أو أكل الميتة ؛ لأنه لا يخاف منهما التلف . وجعلوها إكراهاً في إقراره لفلان عندى ألف درهم . قال ابن مثنون : وفي إجماعهم على أن الألم والوجع الشديد إكراه ما بدّل على أن الإكراه يكون من غير تلف نفس . وذهب مالك إلى أن من أكره على يمين بوعيد أو يمين أو ضرب أنه يخلف ولا حنث عليه ، وهو قول الشافعي وأحمد وأبي ثور وأكثر العلماء .

الموفية عشرين — ومن هذا الباب ما ثبت إن من المعارض لمندوحة عن الكذب . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قال : لا بأس إذا بلغ الرجل عنك شيء أن تقول :

والله، إن الله يعلم ما قلت فيك من ذلك من شيء . قال عبد الملك بن حبيب : معناه أن الله يعلم أن الذي قلت ، وهو في ظاهره انتفاء من القول ، ولا حنث على من قال ذلك في يمينه ولا كذب عليه في كلامه . وقال النخعي : كان لم كلام من أجاز الأيمان يدرهون به عن أنفسهم ، لا يرون ذلك من الكذب ولا يخشون فيه الحنث^(١) . قال عبد الملك : وكانوا يسمون ذلك المعاريض من الكلام ، إذا كان ذلك في غير مكر ولا خديعة في حق . وقال الأعمش : كان إبراهيم النخعي إذا أتاه أحد يكره الخروج إليه جلس في مسجد بيته وقال لجارسته : قولي له هو والله في المسجد . وروى مغيرة عن إبراهيم أنه كان يميز للرجل من البعث^(٢) إذا عرضوا على أميرهم أن يقول : والله ما أهتدي إلا ما سدد لي غيري ، ولا أركب إلا ما حملني غيري . ونحو هذا من الكلام . قال عبد الملك : يعني بقوله : « غيري » الله تعالى ، هو مستدده وهو يحمله ، فلم يكونوا يرون على الرجل في هذا حنثا في يمينه ، ولا كذبا في كلامه ، وكانوا يكرهون أن يقال هذا في خديعة وظلم ومحمدان حق فمن اجتراً وفعل أثم في خديعته ولم تجب عليه كفارة في يمينه .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا ﴾ أي وسعه لقبول الكفر ، ولا يقدر أحد على ذلك إلا الله ، فهو يرد على القدرة . و « صَدْرًا » نصب على المفعول . ﴿ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧١﴾ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ ﴿١٧٣﴾

(١) وذلك كما في كتاب الملاحن لأبن دريد . (٢) البعث : الجيش .

(٣) هذا المصدر لم تردده كتب اللغة في هذه المسألة .

قوله تعالى : (ذَلِكَ) أى ذلك الغضب . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا دُعَاءَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِذَا دَعَاكُمْ إِلَى شَيْءٍ مِّنْهُ) أى اختاروها على الآخرة . (وَأَنَّ اللَّهَ) « أَنْ » فى موضع خفض عطفا على « بأنهم » . (لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) ثم وصفهم فقال : (أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعَنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) أى عن فهم المواعظ . (وَتَمِيمِهِمْ) عن كلام الله تعالى . (وَأَنْصَارِهِمْ) عَنِ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) عما يراهم . (لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) تقدم .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا) هذا كله فى عمار . والمعنى وصبروا على الجهاد؛ ذكره النحاس . وقال قتادة : نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين إلى المدينة بعد أن فتهم المشركون وعذبوهم ، وقد تقدم ذكرهم فى هذه السورة . وقيل : نزلت فى ابن أبى سرح . وكان قد ارتد ولحق بالمشركين فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة ، فاستجار بثمان فأجاره النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره النسائي عن عكرمة عن ابن عباس قال : فى سورة النحل . « مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ — إِلَى قَوْلِهِ — وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » فنسخ . واستثنى من ذلك فقال « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ » وهو عبد الله بن سعد بن أبى سرح الذى كان على مصر ، كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزاله الشيطان فلحق بالكفار فأمر به أن يقتل يوم الفتح ، فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُّجَدِّلٌ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا) أى إن الله غفور رحيم فى ذلك .
 أودّ كرمهم . «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا» أى تخاصم وتحتاج عن نفسها ؛ جاء فى الخبر
 أن كل أحد يقول يوم القيامة : نفسى نفسى ! من شدة هول يوم القيامة سوى محمد صلى الله
 عليه وسلم فإنه يسأل فى أمته . وفى حديث عمر أنه قال لكعب الأحبار : يا كعب ، خوّفنا هيجنا
 حدّثنا تبها . فقال له كعب : يا أمير المؤمنين ، والذى نفسى بيده لو وافيت يوم القيامة بمثل
 عمل سبعين نبيا لأنت عليك تارات لا يهّمك إلا نفسك ، وإن لجهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب
 ولا نبيّ منتخب إلا وقع جاثيا على ركبتيه ، حتى إن إبراهيم الخليل ليُدلى بالحلّة فيقول : يارب
 أنا خليلك إبراهيم ، لا أسألك اليوم إلا نفسى ! قال : يا كعب ، أين تجد ذلك فى كتاب الله ؟
 قال : قوله تعالى : «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ
 لَا يُظْلَمُونَ» . وقال ابن عباس فى هذه الآية : ما تزال الخصومة بالناس يوم القيامة حتى
 تخاصم الروح الجسد ؛ فتقول الروح : ربّ ، الروح منك أنت خلقته ، لم تكن لى يد أبطش بها ،
 ولا رجل أمشى بها ، ولا عين أبصر بها ، ولا أذن أسمع بها ولا عقل أعقل به ، حتى جئت
 فدخلت فى هذا الجسد ، فضعّف عليه أنواع العذاب ونجّيتى ، فيقول الجسد : ربّ ، أنت
 خلقتنى بيدك فكنت كالخشبة ، ليس لى يد أبطش بها ، ولا قدم أسعى به ، ولا بصر أبصر به ،
 ولا سمع أسمع به ، بغاء هذا كشاع النور ، فيه نطق لسانى ، وبه أبصرت عيني . وبه مشت
 رجلى ، وبه سمعت أذنى ، فضعّف عليه أنواع العذاب ونجّيتى منه . قال : فيضرب الله لها
 مثلا أعمى ومُقعدًا دخلا بستانا فيه ثمار ، فالأعمى لا يبصر الثمرة والمُقعد لا ينالها ، فنادى
 المقعد الأعمى : إيتنى فأحملنى أكل وأطعمك ، فدنا منه فحملة ، فأصابوا من الثمرة ؛ فعلى من
 يكون العذاب ؟ [قالوا : عليهم] قال : عليكما جميعا العذاب ؛ ذكره التعلبي .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا
 رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ
 الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً ﴾ هذا متصل بذكر المشركين . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دما على مشركي قريش وقال : « اللهم أشدّد وطأنك على مُضَرَّ وأجعلها عليهم سنين كسني يوسف » . فابْتُلُوا بِالْقَحْطِ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ ، ووجه إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ففزع فيهم . ﴿ كَانَتْ آيَةً ﴾ لا يُهاج أهلها . ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ من البر والبحر ؛ نظيره : « تُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ » الآية . ﴿ فَكَفَرَتْ بِأَنْعِمَ اللَّهُ ﴾ الأنعم : جمع النعمة ؛ كالأشدّ جمع الشدة . وقيل : جمع نعمي ؛ مثل يؤسى وأبؤس . وهذا الكفران تكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ ﴾ أى أذاق أهلها . ﴿ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ سماه لباسا لأنه يظهر عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس . ﴿ يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ أى من الكفر والمعاصي . وقرأ حفص بن غياث ونصر بن عاصم وابن أبي إسحاق والحسن وأبو عمرو فيما روى عنه عبد الوارث وعبيد عباس « وَالْخَوْفَ » نصبا بإيقاع أذاقها عليه ، عطفا على « لِبَاسَ الْجُوعِ » [أى أذاقها الله لباس الجوع]^(١) وأذاقها الخوف . وهو بعث النبي صلى الله عليه وسلم سراياه التي كانت تطيف بهم . وأصل الذوق بالضم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء . وضرب مكة مثلا لغيرها من البلاد ؛ أى إنما مع جوار بيت الله وعمارة مسجده لما كفر أهلها أصابهم القحط فكيف بغيرها من القرى . وقد قيل : إنما المدينة ، آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم كفرت بأنعم الله لقتل عثمان ابن عفان ، وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن . وهذا قول عائشة وحفصة زوجتي النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إنه مثلٌ مضروب بأى قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ ﴾ هذا يدل على أنها مكة . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . ﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ وهو الجوع الذي وقع بمكة . وقيل : الشدائد والجوع منها .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أى كلوا يا معشر المسلمين من الغنائم . وقيل : الخطاب للمشركين ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم بطعام رقة عليهم ، وذلك أنهم لما آتوا بالجوع سبع سنين ، وقطع العرب عنهم الميرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم أكلوا العظام المحرقة والحيفة والكلاب الميتة والحلود والمِلْهَز ، وهو الوريع بالدم . ثم إن رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا : هذا عذاب الرجال فما بال النساء والصبيان . وقال له أبو سفيان : يا محمد ، إنك جئت تأمر بصلة الرِّحْم والعفو ، وإن قومك قد هلكوا ؛ فادع الله لهم . فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأُذِنَ للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون .

قوله تعالى : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾
تقدم في « البقرة » القول فيها مستوفى .

قوله تعالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لِمَا تَصِفُّ ﴾ ما هاهنا مصدرية ، أى لوصف . وقيل : اللام لام سبب وأجل ، أى لا تقولوا لأجل وصفكم « الكَذِبَ » بنزع الخافض ، أى لما تصف السنتكم من الكذب . وقرئ . « الكُذْبُ » بضم الكاف والذال والباء ، نعتاً للألسنة ، وقد تقدم ^(١) . وقرأ الحسن هنا خاصة « الكَذِبَ » بفتح الكاف وخفض الذال والباء ، نعتاً « لما » ، التقدير : ولا تقولوا لوصف السنتكم الكذب . وقيل : على البديل من ما ، أى ولا تقولوا للكذب الذى تصفه السنتكم ، ﴿ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ . الآية خطاب للكفار الذين حرّموا البحائر والسوائب وأحلّوا ما فى بطون الأنعام وإن كان ميتة . فقوله : « هَذَا حَلَالٌ » إشارة إلى ميتة بطون الأنعام ، وكل ما أحلّوه . وقوله : « وَهَذَا حَرَامٌ » إشارة إلى البحائر والسوائب وكل ما حرّمه . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾ أى ما هم فيه من نعم الدنيا يزول عن قريب . وقال الزجاج : أى متاعهم متاع قليل . وقيل : لهم متاع قليل ثم يردّون إلى عذاب أليم .

الثانية — أسند الداريمى أبو محمد فى مسنده : أخبرنا هارون عن حفص عن الأعشى قال : ما سمعت إبراهيم قط يقول حلال ولا حرام ، ولكن كان يقول : كانوا يكرهون وكانوا يستحبون . وقال ابن وهب قال مالك : لم يكن من قُتِبَ الناس أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ، ولكن يقولون إياكم كذا وكذا ، ولم أكن لأصنع هذا . ومعنى هذا : أن التحليل والتحريم إنما هو لله عز وجل . وليس لأحد أن يقول أو يصرّح بهذا فى عين من الأعيان ، إلا أن يكون البارئ تعالى يخبر بذلك عنه . وما يؤدى إليه الاجتهاد فى أنه حرام يقول : إني أكره [كذا] . وكذلك كان مالك يفعل اقتداءً بمن تقدم من أهل الفتوى . فإن قيل : فقد قال فيمن قال لزوجه أنت على حرام إنها حرام ويكون ثلاثاً . فالجواب أن مالكاً سمع على بن أبى طالب يقول إنها حرام اقتدى به . وقد يقوى الدليل على التحريم

عند المجتهد فلا بأس عند ذلك أن يقول ذلك ، كما يقول إن الرباحرام في غير الأعيان الستة^(١) ، وكثيرا ما يطلق مالك رحمه الله ؛ فذلك حرام لا يصلح في الأموال الزبوية وفيما خالف المصالح وخرج عن طريق المقاصد لقوة الأدلة في ذلك .

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) بين أن الأنعام والحَرْث حلال لهذه الأمة ، فأما اليهود فحرمت عليهم منها أشياء . (حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) أى في سورة الأنعام . (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) أى بتعريم ما حرمتنا عليهم ، ولكن ظلموا أنفسهم بحرمتنا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم ؛ كما تقدم في النساء^(٢) .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ) أى الشرك ؛ قاله ابن عباس . وقد تقدم في النساء^(٣) .

قوله تعالى : إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا) دعا عليه السلام مشركي العرب إلى ملة إبراهيم ؛ إذ كان أباهم وبأبى البيت الذى به عزهم . والأمة : الرجل الجامع للخير ، وقد تقدم محامله^(٤) . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : بلغنى أن عبد الله بن مسعود

(١) هى الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح . (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٤

(٣) راجع ج ٦ ص ١٢ . (٤) راجع ج ٥ ص ٩٢ . (٥) راجع ج ٢ ص ١٢٧

قال : يرحم الله معاذاً ! كان أمة قانتاً . فقيل له : يا أما عبد الرحمن ، إنما ذكر الله عز وجل بهذا إبراهيم عليه السلام . فقال ابن مسعود : إن الأمة الذي يعلم الناس الخير ، وإن القانت هو المطيع . وقد تقدم القنوت في البقرة ^(١) و « حنيفاً » في الأنعام ^(٢) .

قوله تعالى : **شَاكِراً لَّأَنْعَمِهِ أَجْتَبَنَاهُ وَهَدَيْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝** ^(٣)
وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا لَهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ^(٤)

قوله تعالى : (شَاكِراً) أى كان شاكراً . (لَّأَنْعَمِهِ) الأنعم جمع نعمة ، وقد تقدم . (أَجْتَبَاهُ) أى اختاره . (وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) قيل : الولد الطيب . وقيل : الثناء الحسن . وقيل : النبوة . وقيل : الصلاة مقرونة بالصلاة على محمد عليه السلام في التشهد . وقيل : إنه ليس أهل دين إلا وهم يتولونه . وقيل : بقاء ضيافته وزيارة قبره . وكل ذلك أعطاه الله وزاده صلى الله عليه وسلم . (وَإِنَّا لَهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) . « من » بمعنى مع ، أى مع الصالحين . لأنه كان في الدنيا أيضاً مع الصالحين . وقد تقدم هذا في البقرة ^(٥) .

قوله تعالى : **ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝** ^(٦)

قال ابن عمر : أمر باتباعه في مناسك الحج كما علم إبراهيم جبريل عليهما السلام . وقال الطبرى : أمر باتباعه في التبرؤ من الأوثان والتزين بالإسلام . وقيل : أمر باتباعه في جميع ملته إلا ما أمر بتركه . قاله بعض أصحاب الشافعى على ما حكاه الماوردى . والصحيح الاتباع في عقائد الشرع دون الفروع ؛ لقوله تعالى : **لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً ۝** ^(٧) .

(١) ج ٢ ص ٨٦ و ٣ ص ٢١٢ . (٢) ذكر في الأنعام في موضعين ، (ج ٧ ص ٢٨ ، ١٥٢) ولم يذكر المؤلف اشتغاله فيها . وإنما تكلم عليه في سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٩ فراجع .
 (٣) راجع ج ٢ ص ١٣٢ . (٤) راجع ج ٦ ص ٢١١ .

مسئلة : في هذه الآية دليل على جواز اتباع الأفضل للفضول - لما تقدم^(١)
 [إلى الصواب]^(١) - والعمل به ، ولا أدرك على الفاضل في ذلك ؛ لأن النبي صلى الله عليه
 وسلم أفضل الأنبياء عليهم السلام ، وقد أمر بالافتداء بهم فقال : « فَبِهِدَاهُمْ أَقْتِدْهُ »^(٢)
 وقال هنا : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » .

قوله تعالى : إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ
 لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) أى لم يكن في شرع
 إبراهيم ولا من دينه بل كان سبحا لا تغليظ فيه ، وكان السبت تغليظا على اليهود في رفض
 الأعمال وترك التبسط في المعاش بسبب اختلافهم فيه ، ثم جاء عيسى عليه السلام بيوم
 الجمعة فقال : تفرغوا للعبادة في كل سبعة أيام يوما واحدا . فقالوا : لا نريد أن يكون
 عيدهم بعد عيدنا ، فاختاروا الأحد . وقد اختلف العلماء في كيفية ما وقع لهم من الاختلاف ؛
 فقالت طائفة : إن موسى عليه السلام أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم ، وأخبرهم بفضيلته
 على غيره ، فناظروه أن السبت أفضل ؛ فقال الله له : « دعهم وما اختاروه لأنفسهم » .
 وقيل : إن الله تعالى لم يعينه لهم ، وإنما أمرهم بتعظيم يوم في الجمعة فاختلف اجتهدهم
 في تعينه ، فعينت اليهود السبت ؛ لأن الله تعالى فرغ فيه من الخلق . وعينت النصارى
 يوم الأحد ؛ لأن الله تعالى بدأ فيه الخلق . فالزم كل منهم ما أداه إليه اجتهداه . وعين الله
 لهذه الأمة يوم الجمعة من غير أن يكلمهم إلى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ، فكانت خير
 الأمم أمة . روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن
 الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة بيده أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا
 وأوتيناه من بعدهم فاختلفوا فيه فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذي

(٢) الدرك الثبة

(١) كذا في وفي أو جرد : في الأصول

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٥

اختلفوا فيه فهدانا الله له — قال يوم الجمعة — فالיום لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى .
 فقوله : ” فهذا يومهم الذى اختلفوا فيه “ يقوى قول من قال : إنه لم يعين لهم ؛ فإنه لو
 عيّن لهم وعاندوا لما قيل « اختلفوا » . وإنما كان ينبغي أن يقال نختلفوا فيه وعاندوا .
 ومما يقويه أيضا قوله عليه السلام : ” أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا “ . وهذا نص
 فى المعنى . وقد جاء فى بعض طرقه ” فهذا يومهم الذى فرض الله عليهم اختلفوا فيه “ .
 وهو حجة للقول الأول . وقد روى : ” إن الله كتب الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه
 وهدانا الله له فالناس لنا فيه تبع “ .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ يريد فى يوم الجمعة كما بيناه ؛ اختلفوا على نبيهم
 موسى وعيسى . ووجه الاتصال بما قبله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر باتباع الحق ،
 وحذر الله الأمة من الاختلاف عليه فيشتد عليهم كما شدد على اليهود .

قوله تعالى : اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
 وَجَدِّدْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ
 وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

فيه مسألة واحدة — هذه الآية نزلت بحكمة فى وقت الأمر بمهادنة قريش ، وأمره أن
 يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون محاشنة وتعنيف . وهكذا ينبغي أن يوعظ
 المسلمون إلى يوم القيامة . فهى بحكمة فى جهة العصاة من الموحدين ، ومنسوخة بالقتال
 فى حق الكافرين . وقد قيل : إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورجى إيمانه
 بها دون قتال فهى فيه بحكمة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ
 لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — أطبق جمهور أهل التفسير أن هذه الآية مدنية، نزلت في شأن التمثيل بحمزة في يوم أحد، ووقع ذلك في صحيح البخارى وفي كتاب السير . وذهب النحاس إلى أنها مكية والمعنى متصل بما قبلها من المكي اتصالا حسنا ؛ لأنها تندرج الرتب من الذى يدعى ويوعظ إلى الذى يُجادل ، إلى الذى يجازى على فعله . ولكن ما روى الجمهور أثبت . روى الدارقطني عن ابن عباس قال : لما أنصرف المشركون عن قتلى أحد أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى منظرا ساء ، رأى حمزة قد شق بطنه ، وأصطم الله ، وجذعت أذناه ، فقال : " لولا أن يحزن النساء أو تكون سنة بعدى لتركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطير لأمثلن مكانه بسبعين رجلا " ثم دعا يردة وغطى بها وجهه . فخرجت رجلاه فغطى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه وجعل على رجله من الإذخر ، ثم قدمه فكبر عليه عشرا ، ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه ، حتى صلى عليه سبعين صلاة ، وكان القتل سبعين . فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية : « أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ — إِلَى قَوْلِهِ — وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » فصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يمثّل بأحد . خرجة إسماعيل بن إسحاق من حديث أبي هريرة ، وحديث ابن عباس أكل . وحكى الطبرى عن فرقة أنها قالت : إنما نزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلامه ألا ينال من ظالمه إذا تمكن إلا مثل ظلامته لا يتعداه إلى غيره . وحكاها الماوردي عن ابن سيرين ومجاهد .

الثانية — وأختلف أهل العلم فيمن ظلمه رجل في أخذ مال ثم آثمن الظالم المظلوم على مال هل يجوز له خيانتة في القدر الذى ظلمه ؛ فقالت فرقة : له ذلك ؛ منهم ابن سيرين وإبراهيم النخعي وسفيان ومجاهد ؛ واحتجت بهذه الآية وعموم لفظها . وقال مالك وفرقة معه : لا يجوز له ذلك ؛ واحتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَدِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أُيْمِنَتْكَ وَلَا تَخْنِ مِنْ خَانِكَ " . رواه الدارقطني وقد تقدم هذا في « البقرة » مستوفى .^(١)

ووقع في مسند ابن إسحاق أن هذا الحديث إنما ورد في رجل روى بأمرأة آخر، ثم تمكن الآخر من زوجة الثاني بأن تركها عنده وسافر، فاستشار ذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأمر فقال له: «أذ الأمانة إلى من أئتمنتك ولا تحن من خانتك». وعلى هذا يتقوى قول مالك في أمر المال؛ لأن الخيانة لاحقة في ذلك، وهي رديلة لا انفكاك عنها، فينبغي أن يجنبها لنفسه؛ فإن تمكن من الانتصاف من مال لم يأتمنه عليه فيُشبه أن ذلك جائز وكان الله حكم له؛ كما لو تمكن الآخذ بالحكم من الحاكم. وقد قيل: إن هذه الآية منسوخة، نسختها. «وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ».

الثالثة — في هذه الآية دليل على جواز التماثل في القصاص؛ فمن قتل بمحديدة قُتل بها. ومن قتل بمحجر قُتل به، ولا يتعدى قدر الواجب، وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى، والحمد لله.

الرابعة — سُمي الله تعالى الإذابات في هذه الآية عقوبة، والمعقوبة حقيقة إنما هي الثانية، وإنما فعل ذلك ليستوى اللفظان وتناسب دجاجة القول، هذا بمكس قوله: «وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ» وقوله: «لَهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ»^(٣) فإن الثاني هنا هو المجاز والأول هو الحقيقة؛ قاله ابن عطية. قوله تعالى: «وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ»^(٤) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ^(٥)

فيه مسألة واحدة — قال ابن زيد: هي منسوخة بالقتال. وجمهور الناس على أنها مُحْكَمَةٌ. أى أصبر بالعفو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المثلثة. «وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أى على قتل أحد فإنهم صاروا إلى رحمة الله. «وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ» ضيق جمع ضيقة؛ قال الشاعر:
كَشَفَ الضَّيْقَةَ عَنَّا وَفَسَحَ^(٦)

(٢) راجع ج ٤ ص ٩٨.

(١) راجع ج ٣ ص ٢٥٥.

(٤) هذا مجزئ لا عنى مصدره كما في اللسان وديوانه.

(٣) راجع ج ١ ص ٢٠٧.

فلئن ركب من رحمة.

وقرأ : الجمهور بفتح الضاد . وقرأ ابن كثير بكسر الضاد ، ورويت عن نافع ، وهو غلط
 ممن رواه . قال بعض اللغويين : الكسر والفتح في الضاد لقتان في المصدر . قال الأخفش :
 الضيق والضيق مصدر ضاق يضيق . والمعنى : لا يضيق صدرك من كفرهم . وقال الفراء :
 الضيق ما نفاق عنه صدرك ، والضيق ما يكون في الذي يتسع ويضيق . مثل الدار والثوب .
 وقال ابن لسكيت : هما سواء ؛ يقال : في صدره ضيق وضيق . القتيبي : ضيق تخفيف
 ضيق ؛ أن لا تكن في أمر ضيق تخفف ؛ مثل هين وهين . وقال ابن عرفة : يقال ضاق
 الرجل إذا بخل ، وأضاق إذا أفقر . وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾
 أي الفواخش والكجائر بالنصر والمعونة والفضل والبر والتأييد . وتقدم معنى الإحسان . وقيل
 لهرم بن حبان عند موته : أوصنا ؛ فقال : أوصيكم بآيات الله وآخر سورة النحل : « ادْعُ
 إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ » إلى آخرها .

تمت سورة النحل، والحمد لله رب العالمين

تفسير سورة الإسراء

هذه السورة مكية، إلا ثلاث آيات : قوله عز وجل : « وَإِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْفِرُواكَ » نزل حين جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثقیف، وحين قالت اليهود : ليست هذه بأرض الأنبياء . وقوله عز وجل : « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ » . وقوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ » الآية . وقال مقاتل : وقوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ » الآية . وقال ابن مسعود رضي الله عنه في بني إسرائيل والكهف [ومرمر] : إنهم من العتاق الأول، وهم من تِلَادَى ؛ يريد من قديم كسبه .

(١) في أسد الغابة . حيان . بإلياء . وكذا في ج . وفي التاج دى حيان . بالموحده .

(٢) راجع ص ٣٠١، وص ٣١٢، وص ٢٨١ ف بعد، وص ٣٤ من هذا الجزء.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **سُبْحَنَ الَّذِي أَمَرَنِي بِعِبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** ﴿١﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**سُبْحَانَ**) « سبحان » اسم موضوع موضع المصدر، وهو غير متمكن لأنه لا يجري بوجوه الإعراب، ولا تدخل عليه الألف واللام، ولم يجر منه فعل، ولم ينصرف لأن في آخره زائدين، تقول : **سَبَّحْتَ** تسبيحاً و**سُبَّحَانَا**، مثل **كَفَرْتَ** اليمين **تَكْفِيرًا** و**كُفِّرْنَا** . ومعناه التنزيه والبراءة لله عز وجل من كل نقص . فهو ذكر عظيم لله تعالى لا يصلح لغيره ؛ فأما قول الشاعر :

أقول لما جاءني نَحْرُهُ * **سُبْحَانَ** مِنْ عِلْقَمَةِ الْفَنَائِرِ ^(٢)

فإنما ذكره على طريق النادر . وقد روى طلحة بن عبيد الله الفياض أحد العشرة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ما معنى سبحان الله ؟ فقال : « تنزيه الله من كل سوء » . والعامل فيه على مذهب سيبويه الفعل الذي من معناه لا من لفظه . إذ لم يجر من لفظه فعل، وذلك مثل قعد القُرْفُصَاء ، واشتمل الصَّاء ^(٣) ، فالتقدير عنده : أنزه الله تنزيهاً ؛ فوقع « سبحان الله » مكان قولك تنزيهاً .

(١) كذا في جميع الأصول، ويلاحظ أن المسائل ست - (٢) البيت للأعشى . يقول هذا اللمعة بن علاقة الجعفرى في منافرة لعامر بن الطفيل ، وكان الأعشى قد فضل عامراً وتبرأ من علقمة ونفخه على عامر (عن الشنمري) .
(٣) القرفصاء : جلسة المحتج بيده . والصاء ، ضرب من الاشتغال . واشتمال الصاء « أن تجمل جسدك بشوبك نحو شملة الأعراب بأكسيهم » وهو أن يرذ الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يرده ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيها جميعاً .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَسْرَى بِعِيدِهِ ﴾ « أسرى » فيه لغتان : سرى وأسرى ؛ كسقى وأسقى ، كما تقدم . قال :

أُسرْتُ عليه من الجوزاء سارية^(١) ■ تُزجى الشمال عليه جامد البرد^(٢)

وقال آخر :

حَى النَّصِيرَةِ رَبَّةَ الْحَذَرِ ■ أُسرْتُ إِلَى وَلَمْ تَكُنْ تَسْرَى^(٣)

بجمع بين اللغتين في البيتين . والإسراء : سير الليل ؛ يقال : سَرَيْتَ مَسْرَى وَمَسْرَى ، وأسريت إسراء ؛ قال الشاعر :

وليلة ذات نَدَى سَرَيْتُ ■ ولم يَلْتَنِي مِنْ سُرَاهَا لَيْتُ

وقيل : أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره ؛ والأول أعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ بِعِيدِهِ ﴾ قال العلماء : لو كان للنبي صلى الله عليه وسلم اسم أشرف منه لسماه به في تلك الحالة العلية . وفي معناه أنشدوا :

يا قوم قلبي عند زهراء ■ يعرفه السامع والرائي

لا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عِبْدَهَا ■ فإنه أشرف أسمائي

وقد تقدم . قال القشيري : لما رفعه الله تعالى إلى حضرته السنية ، وأرقاه فوق الكواكب العلوية ، ألزمه أسم العبودية تواضعا للأمة .

الرابعة — ثبت الإسراء في جميع مصنفات الحديث ، وروى عن الصحابة في كل أقطار الإسلام فهو من المتواتر بهذا الوجه . وذكر النقاش من رواه عشرين صحابيا . روى الصحيح عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أتيت بالبراق وهو دابة أبيض [طويل] فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه — قال — فركبته حتى أتيت بيت المقدس — قال — فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء — قال — ثم دخلت المسجد

(١) راجع ج ١ ص ١٧ ٤١٧ (٢) البيت للتائبة الذبياني من قصيدته التي مطلعها : يادارمية بالعلياء .

(٣) البيت لحسان بن ثابت (٤) اجمع ج ١ ص ٢٣٢ (٥) في ر : اسمه عبد الله

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت بجأني جبريل عليه السلام بإناء من نحر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة — قال — ثم عرج بنا إلى السماء ... ^(١) وذكر الحديث .
 ومما ليس في الصحيحين ما أخرجه الآجري والسمرقندي ، قال الآجري عن أبي سعيد الخدري في قوله تعالى : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ» قال أبو سعيد : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : «أتيت بدابة هي أشبه الدواب بالبغل له أذنان يضطربان وهو البراق الذي كانت الأنبياء تركبه قبل فركبته فانطلق تقع يده عند منتهى بصره فسمعت نداء عن يميني يا محمد على رسولك حتى أسألك فضيت ولم أعرج عليه ثم سمعت نداء عن يساري يا محمد على رسولك فضيت ولم أعرج عليه ثم استقبلني امرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رسولك حتى أسألك فضيت ولم أعرج ثم أتيت بيت المقدس الأقصى فنزلت عن الدابة فأوقفته في الحلقة التي كانت الأنبياء توثق بها ثم دخلت المسجد وصليت فيه فقال لي جبريل عليه السلام ما سمعت يا محمد فقلت سمعت نداء عن يميني يا محمد على رسولك حتى أسألك فضيت ولم أعرج فقال ذلك داعي اليهود ولو وقفت لتهودت أمتك — قال — ثم سمعت نداء عن يساري على رسولك حتى أسألك فضيت ولم أعرج عليه فقال ذلك داعي النصراني أما إنك لو وقفت لتنصرت أمتك — قال — ثم استقبلني امرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رسولك فضيت ولم أعرج عليها فقال تلك الدنيا لو وقفت لأخترت الدنيا على الآخرة — قال — ثم أتيت بإناءين أحدهما فيه لبن والآخر فيه تمر فقبل لي خذ فاشرب أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته فقال لي جبريل أصبت الفطرة ولو أنك أخذت الخمر غوت أمتك ثم جاء بالمعراج الذي تعرج فيه أرواح بني آدم فإذا هو أحسن ما رأيت أو لم تروا إلى البيت كيف يحمد بصره إليه فعرج بنا حتى أتينا ^(٢) باب السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقبل من هذا ؟ قال : جبريل قالوا : ومن معك ؟ قال : محمد قالوا : وقد أرسل إليه ؟

(٢) في جودوى . انتهى .

(١) في الأصول : « ينظران » والتصويب عن الدرا مشور .

قال نعم ففتحوا لي وسلموا عليّ وإذا ملك يحرس السماء يقال له إسماعيل معه سبعون ألف ملك مع كل ملك مائة ألف - قال - وما يعلم جُتود ربك إلا هو ... وذكر الحديث إلى أن قال : " ثم مضينا إلى السماء الخامسة وإذا أنا بهارون بن عمران المحبّ في قومه وحوله تبع كثير من أمته فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم وقال طويل الخيبة تكاد لحيته تضرب في سرته ثم مضينا إلى السماء السادسة فإذا أنا بموسى فلم عليّ ورحب بي - فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال - رجل كثير الشعر ولو كان عليه قيضان خرج شعره منهما ... " الحديث . وروى البزار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بفرس حمل عليه ، كلُّ خطوة منه أقصى بصره ... وذكر الحديث . وقد جاء في صفة البراق من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينا أنا نائم في الجحر إذ أتاني آت فخركني برجله فأتبعت الشخص فإذا هو جبريل عليه السلام قائم على باب المسجد معه دابة دون البقل وفوق الحمار وجهها وجه إنسان وخفها خف حافر وذنبها ذنب ثور وعرفها عرف الفرس فلما أدناها مني جبريل عليه السلام نفرت ونفشت عرفها فمسحها جبريل عليه السلام وقال يا بُرقة لا تنفري مني مجد فوالله ما ركبك ملك مقرب ولا نبي مرسل أفضل من مجد صلى الله عليه وسلم ولا أكرم على الله منه قالت قد علمت أنه كذلك وأنه صاحب الشفاعة وإني أحب أن أكون في شفاعته فقلت أنت في شفاعتي إن شاء الله تعالى ... " الحديث . وذكر أبو سعيد عبد الملك بن محمد التيسابوري عن أبي سعيد الخدري قال : لما مرّ النبي صلى الله عليه وسلم بإدريس عليه السلام في السماء الرابعة قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح الذي وعدنا أن نراه فلم نره إلا الليلة قال فإذا فيها مريم بنت عمران لها سبعون قصرا من لؤلؤ ولأم موسى بن عمران سبعون قصرا من مرجانة حمراء مكدلة باللؤلؤ أبوابها وأبوابها من عرق فلما صرح المعراج إلى السماء الخامسة وتسبّح أهلها سبحان من جمع بين الثلج والنار من قالها مرة واحدة كان له مثل ثوابهم استفتح الباب جبريل عليه السلام ففتح له فإذا هو مكهل لم يرقط كهل أجل منه عظيم العينين تضرب لحيته

قريباً من سرته قد كاد أن تكون شَمَطَةً وحوله قوم جلوس يقصّ عليهم فقلت يا جبريل من هذا قال هارون المحبّ في قومه ...^(١) وذكر الحديث .

فهذه نبذة مختصرة من أحاديث الإسراء خارجة عن الصحيحين^٢ ذكرها أبو الربيع سليمان ابن سبع بكها في كتاب (شفاء الصدور) له . ولا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حين الإسراء حين عرج به إلى السماء . واختلفوا في تاريخ الإسراء وهيئة الصلاة، وهل كان إسراء بروحه أو جسده؛ فهذه ثلاث مسائل تتعلق بالآية، وهي مما ينبغي الوقوف عليها والبحث عنها، وهي أهم من سرد تلك الأحاديث، وأنا أذكر ما وقفت عليه فيها من أقاويل العلماء واختلاف الفقهاء بعون الله تعالى .

فأما المسألة الأولى — وهي هل كان إسراء بروحه أو جسده؛ اختلف في ذلك السلف والخلف، فذهبت طائفة إلى أنه إسراء بالروح، ولم يفارق شخصه مضجعه، وأنها كانت رؤيا رأى فيها الحقائق، ورؤيا الأنبياء حق . ذهب إلى هذا معاوية وعائشة، وحكى عن الحسن وابن إسحاق . وقالت طائفة: كان الإسراء بالجسد يقظة إلى بيت المقدس^٣ وإلى السماء بالروح، واحتجوا بقوله تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» بفعل المسجد الأقصى غاية الإسراء . قالوا: لو كان الإسراء بجسده إلى زائد على المسجد الأقصى لذكره، فإنه كان يكون أبلغ في المدح . وذهب معظم السلف والمسلمين إلى أنه كان إسراء بالجسد وفي اليقظة، وأنه ركب البراق بمكة، ووصل إلى بيت المقدس وصلى فيه ثم أسرى بجسده . وعلى هذا تدل الأخبار التي أشرنا إليها والآية . وليس في الإسراء بجسده وحال يقظته استحالة^٤ ولا يُعَدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة، ولو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل بعبده . وقوله: «مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى»^(٢) يدل على ذلك . ولو كان مناماً لما كانت فيه آية ولا معجزة^٥ . ولما قالت له أم هاني: لا تحدث الناس

فيكذبوك، ولا فضل أبو بكر بالتصديق، ولما أمكن قريشا التشنيع والتكذيب، وقد كذبه قريش فيما أخبر به حتى أردت أقوام كانوا آمنوا، فلو كانت بالرؤيا لم يستنكر، وقد قال له المشركون: إن كنت صادقا فخبرنا عن غيرنا أين لقيتها؟ قال: «بمكان كذا وكذا سررت عليها ففزع فلان» فقيل له: ما رأيت يا فلان، قال: ما رأيت شيئا! غير أن الإبل قد نفرت. قالوا: «فاخبرنا متى تأتينا العير؟» قال: «تأتيكم يوم كذا وكذا». قالوا: «آية ساعة؟» قال: «ما أدرى، طلوع الشمس من ها هنا أسرع أم طلوع العير من ها هنا». فقال رجل: «ذلك اليوم» هذه الشمس قد طلعت. وقال رجل: «هذه عيركم قد طلعت، واستخبروا النبي صلى الله عليه وسلم عن صفة بيت المقدس فوصفه لهم ولم يكن رآه قبل ذلك». روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراى فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكريت كرتا ما كرت مثله قط» — قال — فرفعه الله لي أنظر إليه فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به «الحديث». وقد اعترض قول عائشة ومعاوية: «إنما أسرى بنفس رسول الله صلى الله عليه وسلم» بأنها كانت صغيرة لم تشهد، ولا حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم. وأما معاوية فكان كافرا في ذلك الوقت غير مشاهد للحال، ولم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم. ومن أراد الزيادة على ما ذكرنا فليقف على (كتاب الشفاء) للقاضي عياض يجد من ذلك الشفاء. وقد احتج لعائشة بقوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» فسيأها رؤيا. وهذا يردده قوله تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا» ولا يقال في النوم أسرى. وأيضا الله يقال لرؤية العين رؤيا، على ما يأتي بيانه في هذه السورة. وفي نصوص الأخبار الثابتة دلالة واضحة على أن الإسراء كان بالبدن. وإذا ورد الخبر بشيء هو مجزوف العقل في قدرة الله تعالى فلا طريق إلى الإنكار، لا سيما في زمن خرق العوائد، وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج، فلا يبعد أن يكون البعض بالرؤيا، وعليه يحمل قوله عليه السلام في الصحيح: «بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان» الحديث. ويحتمل أن يرد من الإسراء إلى نوم. والله أعلم.

(١) أي لم أمرها حق؛ يقال: أثبت الشيء وثابته إذا عرّضه حق المرة.

(٢) راجع ص ٢٨٢ من هذا الجزء.

المسألة الثانية ^(١) - في تاريخ الإسراء ، وقد اختلف العلماء في ذلك أيضا ، واختلف في ذلك على ابن شهاب : فروى عنه موسى بن عقبة أنه أسرى به إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وروى عنه يونس عن عمرو عن عائشة قالت : تُوِّفِت خديجة قبل أن تُفرض الصلاة . قال ابن شهاب : وذلك بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة أعوام . وروى عنه الواقصي : قال أسرى به بعد مبعثه بخمس سنين . قال ابن شهاب : وفرض الصيام بالمدينة قبل بدر ، وفُرضت الزكاة والحج بالمدينة ، وحُرِّمت الخمر بعد أحد . وقال ابن إسحاق : أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس ، وقد نشأ الإسلام بمكة في القبائل . وروى عنه يونس بن بكير قال : صلت خديجة مع النبي صلى الله عليه وسلم . وسيأتي . قال أبو عمر : وهذا يدل على أن الإسراء كان قبل الهجرة بأعوام ؛ لأن خديجة قد توفيت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بثلاث وقيل بأربع . وقول ابن إسحاق مخالف لقول ابن شهاب ، على أن ابن شهاب قد اختلف عنه كما تقدم . وقال الحرابي : أسرى به ليلة سبع وعشرين من [شهر] ربيع الآخرة قبل الهجرة بسنة . وقال أبو بكر محمد بن علي ابن القاسم الذهبي في تاريخه : أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ، وعرج به إلى السماء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا . قال أبو عمر : لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي ، ولم يُسند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم ، ولا رفعه إلى من يحتج به عليهم .

المسألة الثالثة ^(٢) - وأما فرض الصلاة وهيئتها حين فرضت : فلا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت بمكة ليلة الإسراء حين عرج به إلى السماء ، وذلك منصوب في الصحيح وغيره . وإنما اختلفوا في هيئتها حين فرضت ؛ فروى عن عائشة رضي الله عنها أنها فرضت ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة الحضر فأكلت أربعا ، وأقرت صلاة السفر على ركعتين . وبذلك قال الشعبي وميمون بن مهران ومحمد بن إسحاق . قال الشعبي : إلا المضرب . قال يونس بن بكير : وقال ابن إسحاق ثم إن جبريل طيه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم حين فرضت عليه الصلاة يعني في الإسراء فهمزله بعقبه في ناحية

(١) في ج : المسألة الخامسة ، والمسألة السادسة بدل المسألة الثانية والثالثة . فيكون الترفيم على ما قال المصنف

أولا : ثمان مسائل .

الوادي فَأَفْجَرَتْ عَيْنَ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ جَبْرِيلُ وَعَجِدَ يَنْظُرُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَوَضَّأَ وَجْهَهُ وَاسْتَنْشَقَ وَتَضَمَّضَ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ وَرَجْلَيْهِ إِلَى الْكَمْبَيْنِ وَنَضَحَ فَرْجَهُ، ثُمَّ قَامَ يَصِلُ رَكْعَتَيْنِ بَارِعَ سَجْدَاتٍ، فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَقْرَأَ اللَّهُ عَيْنَهُ وَطَابَتْ نَفْسُهُ وَجَاءَهُ مَا يَحِبُّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَأَخَذَ بِيَدِ خَدِيجَةٍ ثُمَّ أَتَى بِهَا الْعَيْنَ فَتَوَضَّأَ كَمَا تَوَضَّأَ جَبْرِيلُ ثُمَّ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجْدَاتٍ هُوَ وَخَدِيجَةُ، ثُمَّ كَانَ هُوَ وَخَدِيجَةُ يَصْلِيَانِ سَوَاءً. وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا فَرَضَتْ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ. وَكَذَلِكَ قَالَ نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ وَالْحَسَنُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيُّ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يُوَافِقُ ذَلِكَ. وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَبَطَ صَبِيحَةَ لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ عِنْدَ الزَّوَالِ، فَعَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ وَمَوَاقِيتَهَا. وَرَوَى يُونُسُ بْنُ بَكِيرٍ عَنْ سَالِمٍ مَوْلَى أَبِي الْمُهَاجِرِ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ يَقُولُ: كَانَ أَوَّلُ الصَّلَاةِ مِثْنِي، ثُمَّ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا فَصَارَتْ سُنَّةً، وَأَقْرَزَتِ الصَّلَاةَ لِلْسَّافِرِ وَهِيَ تَمَامٌ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَهَذَا إِسْنَادٌ لَا يَحْتَجُّ بِمِثْلِهِ. وَقَوْلُهُ: «فَصَارَتْ سُنَّةً» قَوْلٌ مُنْكَرٌ، وَكَذَلِكَ اسْتِثْنَاءُ الشَّعْبِيِّ الْمَغْرِبِ وَحْدَهَا وَلَمْ يَذْكُرِ الصَّبِيحَ قَوْلٌ لَا مَعْنَى لَهُ. وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّ فَرَضَ الصَّلَاةِ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعَ إِلَّا الْمَغْرِبَ وَالصَّبِيحَ وَلَا يَعْرِفُونَ فَرَضَ ذَلِكَ عَمَلًا وَنَقْلًا مُسْتَفِضًا، وَلَا يَضُرُّهُمْ الْاِخْتِلَافُ فِيمَا كَانَ أَصْلُ فَرَضِهَا.

الخامسة^(١) - قد مضى الكلام في الأذان في «المائدة»^(٢) والحمد لله. ومضى في «آل عمران»^(٣) أن أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى. وأن بينهما أربعين عاما من حديث أبي ذرٍّ، وبناء سليمان عليه السلام المسجد الأقصى ودعاؤه له من حديث عبد الله بن عمرو ووجه الجمع في ذلك؛ فتأمل هناك فلا معنى للإعادة. ونذكر هنا قوله صلى الله عليه وسلم: «لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَإِلَى مَسْجِدِ إِبِلْيَاءَ - أَوْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ». خرَّجه مالك من حديث أبي هريرة. وفيه ما يدل على فضل هذه المساجد الثلاثة على سائر المساجد لهذا قال العلماء: من نذر صلاة في مسجد

لا يصل إليه إلا برحلة وراحلة فلا يفعل ، ويصلي في مسجده ، إلا في الثلاثة المساجد المذكورة فإنه من نذر صلاة فيها خرج إليها . وقد قال مالك وجماعة من أهل العلم فيمن نذر رباطا في نذر يسده : فإنه يلزمه الوفاء حيث كان الرباط لأنه طاعة لله عز وجل . وقد زاد أبو البختري في هذا الحديث مسجد الجند ، ولا يصح وهو موضوع ، وقد تقدم في مقدمة الكتاب .

(١) السادسة — قوله تعالى : ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ سُمِّيَ الْأَقْصَى لبعده ما بينه وبين المسجد الحرام ، وكان أبعد مسجد عن أهل مكة في الأرض يعظم بالزيارة ، ثم قال : ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ قيل : بالثمار وبجاري الأنهار . وقيل : بمن دُفن حوله من الأنبياء والصالحين ؛ وبهذا جعله مقدسا . وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "يقول الله تعالى يا شام أنت صفوتي من بلادى وأنا سائق إليك صفوتي من عبادى" [أصله سام فعرّب] (٢) لِتُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا) هذا من باب تلوين الخطاب . والآيات التي أراها الله من العجائب التي أخبر بها الناس . وإسراؤه من مكة إلى المسجد الأقصى في ليلة وهو مسيرة شهر ، وعروجه إلى السماء ووصفه الأنبياء واحدا واحدا ، حسبا ثبت في صحيح مسلم وغيره . (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) تقدم . قوله تعالى : وَءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾

أى كرمنا محمدا صلى الله عليه وسلم بالمعراج ، وأكرمنا موسى بالكتاب وهو التوراة . (وَجَعَلْنَاهُ) أى ذلك الكتاب . وقيل : موسى . وقيل : معنى الكلام سبحانه الذى أسرى بعبد له بلا وآتى موسى الكتاب ؛ فخرج من الغيبة إلى الإخبار عن نفسه جل وعز . وقيل : إن معنى سبحانه الذى أسرى بعبد له لئلا ، معناه أسرينا ، يدل عليه ما بعده من قوله : لِتُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ، فحمل «وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» على المعنى . (أَلَّا يَتَّخِذُوا) قرأ أبو عمرو «يتخذوا»

بالياء . الباؤون بالياء . فيكون من باب تلوين الخطاب . (وَيَكْلًا) أى شريكاً ، عن مجاهد .
وقيل : كفيلاً بأمورهم ، حكاه الفراء . وقيل : رباً يتوكلون عليه في أمورهم ، قاله الكلبي .
وقال الفراء : كافياً ، والتقدير : عهدنا إليه في الكتاب ألا تتخذوا من دوني وكيلاً . وقيل :
التقدير لئلا تتخذوا . والويل : من يوكل إليه الأمر .

قوله تعالى : ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿١١﴾

أى يا ذرية من حملنا ، على النداء ، قاله مجاهد ورواه عنه ابن أبى نجیح . والمراد بالذرية
كل من احتج عليه بالقرآن ، وهم جميع من على الأرض ، ذكره المهدوي . وقال الماوردي :
يعنى موسى وقومه من بنى إسرائيل ، والمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح لا تشركوا . وذكر نوحا
ليذكرهم نعمة الإنجاء من الغرق على آبائهم . وروى سفيان عن حميد عن مجاهد أنه قرأ
« ذُرِّيَّةٌ » بفتح الذال وتشديد الراء والياء . وروى هذه القراءة عاصم بن الواجد عن زيد
ابن ثابت . وروى عن زيد بن ثابت أيضا « ذِرْيَةٌ » بكسر الذال وشد الراء [والياء] . ثم بين
أن نوحا كان عبدا شكورا يشكر الله على نعمه ولا يرى الخير إلا من عنده . قال قتادة : كان إذا
لبس ثوبا قال : بسم الله ، فإذا نزع قال : الحمد لله . كذا روى عنه معمر . وروى معمر عن
منصور عن إبراهيم قال : شكوه إذا أكل قال : بسم الله : فإذا فرغ من الأكل قال : الحمد لله .
قال سلمان الفارسي : لأنه كان يحمّد الله على طعامه . وقال عمران بن سليم : إنما سمي نوحا
عبدا شكورا لأنه كان إذا أكل قال : الحمد لله الذى أطعمني ولو شاء لأجاعني ، وإذا شرب
قال : الحمد لله الذى سقاني ولو شاء لأظماني ، وإذا أكتسب قال الحمد لله الذى كساني
ولو شاء لأعمراني ، وإذا احتذى قال : الحمد لله الذى حذاني ولو شاء لأحفاني ، وإذا قضى
 حاجته قال : الحمد لله الذى أخرج عني الأذى ولو شاء لحبسه في . ومقصود الآية : إنكم
من ذرية نوح وقد كان عبدا شكورا فأنتم أحق بالافتداء به دون آبائكم الجهال . وقيل :
المعنى أن موسى كان عبدا شكورا إذ جعله الله من ذرية نوح . وقيل : يجوز أن يكون

(١) كذا في نسخ الأصل « ولم نغز عليه في المظان . وفي الشواذ : ذرية بالكسر الأصل . (٢) من ج .

« ذَرِيَّة » مفعولا ثانيا لـ « تَتَّخِذُوا » ، ويكون قوله : « وكلا » يراد به الجمع فيسوغ ذلك في القراءتين جميعا أعنى الباء والتاء في « تتخذوا » . ويجوز أيضا في القراءتين جميعا أن يكون « ذرية » بدلا من قوله « وكلا » لأنه بمعنى الجمع فكأنه قال : لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح . ويجوز نصبها بإضمار أعني وأمدح ، والعرب قد تنصب على المدح والذم . ويجوز رفعها على البدل من المضمرة في « تتخذوا » في قراءة من قرأ بالياء ، ولا يحسن ذلك لمن قرأ بالتاء لأن المخاطب لا يبدل منه الغائب . ويجوز جرّها على البدل من بنى إسرائيل في الوجهين فأما « أن » من قوله : « أَلَا تَتَّخِذُوا » فهي على قراءة من قرأ بالياء في موضع نصب بحذف الجار ، التقدير هديناهم لئلا يتخذوا . ويصلح على قراءة التاء أن تكون زائدة والقول مضمرة كما تقدم . ويصلح أن تكون مفسرة بمعنى أى ، لا موضع لها من الإعراب ، وتكون « لا » للنهي فيكون خروجا من الخبر إلى النهي .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ » وقرأ سعيد بن جبير وأبو العالية في « الْكِتَابِ » على لفظ الجمع . وقد يرد لفظ الواحد ويكون معناه الجمع ؛ فتكون القراءتان بمعنى واحد . ومعنى « قَضَيْنَا » أعلمنا وأخبرنا ؛ قاله ابن عباس : وقال قتادة : حكنا ؛ وأصل القضاء الإحكام للشيء والفراغ منه . وقيل : قضينا أوجينا ؛ ولذلك قال : « إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ » . وعلى قول قتادة يكون « إِلَى » بمعنى على ؛ أى قضينا عليهم وحكنا . وقاله ابن عباس أيضا ، والمعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . « لَتُفْسِدُنَّ » وقرأ ابن عباس « لَتُفْسِدُنَّ » . عيسى التقي « لَتُفْسِدُنَّ » . والمعنى في القراءتين قريب ؛ لأنهم إذا أفسدوا فسدوا ، والمراد بالفساد مخالفة أحكام التوراة . « فِي الْأَرْضِ » يريد أرض الشام وبيت المقدس وما والاها . « مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ » اللام في « لتفسدن وتعلن » لام قسم مضمرة كما تقدم . « عُلُوًّا كَبِيرًا » أراد التكبر والبغى والطغيان والاستطالة والعلبة والمدوان .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَحَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) أى أولى المرتين من فسادهم . (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ) هم أهل بابل ، وكان عليهم يُخْتَصَر في المرة الأولى حين كذبوا لإرمياء وجرحوه وحسوه ، قاله ابن عباس وغيره . وقال قتادة : أرسل عليهم جالوت فقتلهم . فهو وقومه أولوا بأس شديد . وقال مجاهد : جاءهم جند من فارس يتجسسون أخبارهم ومعهم يختصر فوعى حديثهم من بين أصحابه ، ثم رجعوا إلى فارس ولم يكن قتال ، وهذا في المرة الأولى ، فكان منهم جوسٌ خلال الديار لا قتل ؛ ذكره القشيري أبو نصر . وذكر المهدوي عن مجاهد أنه جاءهم يختصر فهزمه بنو إسرائيل ، ثم جاءهم ثانية فقتلهم ودمرهم تدميرا . ورواه ابن أبي نجیح عن مجاهد ؛ ذكره النحاس . وقال محمد بن إسحاق في خبر فيه طول ^(١) إن المهزوم سنحاريب ملك بابل جاء معه ستمائة ألف راية تحت كل راية مائة ألف فارس فنزل حول بيت المقدس فهزمه الله تعالى وأمات جميعهم إلا سنحاريب ونحوه نفر من ثمانية ، وبعث ملك بني إسرائيل واسمه صديقة في طلب سنحاريب فأخذ مع الخمسة ، أحدهم يختصر ، فطرح في رقابهم الجوامع ^(٢) وطاف بهم سبعين يوما حول بيت المقدس وإيلياء ويرزقهم كل يوم خبزيين من شعير لكل رجل منهم ، ثم أطلقهم فرجعوا إلى بابل ، ثم مات سنحاريب بعد سبع سنين ، واستخلف يختصر وعظمت الأحداث في بني إسرائيل واستحلوا المحارم وقتلوا نبيهم شعيا ؛ فجاءهم يختصر ودخل هو وجنوده بيت المقدس وقتل بني إسرائيل حتى أفناهم . وقال ابن عباس وابن مسعود : أول الفساد قتل زكريا . وقال ابن إسحاق : فسادهم في المرة الأولى قتل شعيا نبي الله في الشجرة ؛ وذلك أنه لما مات صديقة ملكهم مرج أمرهم

(١) راجع كتاب قصص الأنبياء ، المسمى بالعرائس ص ٢٥٩ طبع بولاق وتاريخ الطبري ج ٢ قسم أول ص ٢٣٨ وما بعدها طبع أوروبا . (٢) الجوامع : الأغلال ، والواحد جامعة . (٣) مرج الأمر : فسد وأختلط وألبس المخرج فيه .

وتنافسوا على الملك وقتل بعضهم بعضاً وهم لا يسمعون من نبيهم فقال الله تعالى له : قم في قومك أوج على لسانك ، فلما فرغ مما أوحى الله إليه عدوا عليه ليقتلوه فهرب فانفلقت له شجرة فدخل فيها ، وأدركه الشيطان فأخذ هُدْبَةً من ثوبه فأراهم إياها ، فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها . وذكر ابن إسحاق : أن بعض العلماء أخبره أن زكريا مات موتاً ولم يقتل وإنما المقتول شَعْبِيًّا . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى : « بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ » هو سنحاريب من أهل نَيْنَوَى بالموصل ملك بابل . وهذا خلاف ما قال ابن إسحاق ، فالله أعلم . وقيل : إنهم المعلقة وكانوا كفاراً ، قاله الحسن . ومعنى « جَاسُوا » : عاثوا وقتلوا ؛ وكذا حاسوا وحاسوا وداسوا ؛ قاله ابن عريز : وهو قول الأتقي . وقرأ ابن عباس : « حاسوا » بالحاء المهملة . قال أبو زيد : الحوس والحوس والْمُوسُ والمُوسُ : الطواف بالليل . وقال الجوهرى : الحُوسُ مصدر قولك جاسوا خلال الديار ، أى تخللوا فطلبوا ما فيها كما يحوس الرجل الأخبار أى يطلبها ؛ وكذلك الاجتياص . والجُوسان (بالتحريك) الطوفان بالليل ؛ وهو قول أبي عبيدة . وقال الطبري : طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين ؛ فجمع بين قول أهل اللغة . قال ابن عباس : مشوا وترددوا بين الدور والمسكن . وقال الفراء : قتلوكم بين بيوتكم ؛ وأنشد لحسان :

ومنا الذى لاقى بسيف محمد ■ بفاس به الأعداء عرض العساكر

وقال قطرب : نزلوا ؛ قال :

فَجَسْنَا دِيَارَهُمْ عُنُوءَةً ■ وَأَبْنَأَ بَسَادَتَهُمْ مُوثِقِينَ

(كَانَ وَعَدًا مَفْعُولًا) أى قضاء كأننا لا خلف فيه .

قوله تعالى : ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى الدولة والرجعة . وذلك لما تبسم وأطعم . ثم قيل : ذلك بقتل داود جالوت أو بقتل غيره ، على الخلاف فى من قتلهم .
 ﴿ وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ ﴾ حتى عاد أمركم كما كان . ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ أى أكثر عددا ورجالا من عدوكم . والنفير من نفر مع الرجل من عشرته ؛ يقال : نفير ونافر مثل قدير وقادر . ويجوز أن يكون النفير جمع نفر كالكلب والمعز والمعيد ؛ قال الشاعر :
 فَأَكْرِمُ بِقَحْطَانٍ مِنْ وَالِدٍ ■ وَخَيْرُ أَكْرَمِ قَوْمٍ نَفِيرًا
 والمعنى : أنهم صاروا بعد هذه الواقعة الأولى أكثر أنضاما وأصلح أحوالا ، جزاء من الله تعالى لهم على عودهم إلى الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَسْعُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴾ (١)

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ أى نفع إحسانكم عائد عليكم .
 ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ أى فعلها ؛ نحو سلام لك ، أى سلام عليك . قال :
 ■ نفتر صريحا للبدن وللقيم^(١) ■

أى على البدن وعلى الفم . وقال الطبرى : اللام بمعنى إلى ، يعنى وإن أسأتم فلإليها ، أى فإليها ترجع الإساءة ؛ كقوله تعالى : « يَا زَبَّانُ رَبِّكَ أَوْحَىٰ هَآ » أى إليها . وقيل : فلها الجزاء والعقاب . وقال الحسين بن الفضل : فلها رب ينفسر الإساءة . ثم يحتمل أن يكون هذا

(١) هذا مجزئ لريعه بن مكدم . وصدده ■

■ وهتكت بالرخ الطويل إهانة ■

وقبل هذا البيت :

فصرفت راحلة الظبية نحوه ■ عمدا ليم بعض ما لم يعلم

وبعد ■

ومنعت آخر بعده جياشة ■ تجملا فافرة كشدق الأخيم

وهذه الأيات قبلت يوم الظبية . راجع أمال القالى ج ٢ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ .

خطاباً لبني إسرائيل في أول الأمر ؛ أى أسأتم فحل بكم القتل والسبي والتخريب ثم أحسستم
فعاد إليكم الملك والمُلُوءُ وانتظام الحال . ويحتمل أنه خوطب بهذا بنو إسرائيل في زمن
محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى عرقتم استحقاق أسلافكم للعقوبة على العصيان فارتقبوا مثله .
أو يكون خطاباً لمشركي قريش على هذا الوجه . (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) من إفسادكم ؛ وذلك
أنهم قتلوا في المرة الثانية يحيى بن زكريا عليهما السلام ، قتله ملك من بنى إسرائيل يقال له :
لاخت ؛ قاله القُتَيْبِيُّ . وقال الطبري : اسمه هيردوس ، ذكره في التاريخ ؛ حمله على قتله امرأة
اسمها أزيل . وقال السدي : كان ملك بنى إسرائيل يكرم يحيى بن زكريا ويستشير في الأمر ،
فاستشاره الملك أن يتزوج بنت امرأة له فنهاه عنها وقال : إنها لا تحل لك ؛ فخذت أمتها على
يحيى عليه السلام ، ثم ألبست إبتها ثياباً حراء رفاقاً وطبّبتها وأرسلتها إلى الملك وهو على شرابه ،
وأمرتها أن تعرض له ، وإن أرادها أبت حتى يعطيها ما تسأله ؛ فإذا أجاب سألت أن يؤتى
برأس يحيى بن زكريا في طست من ذهب ؛ ففعلت ذلك حتى أتى برأس يحيى بن زكريا
والرأس يتكلم حتى وضع بين يديه وهو يقول : لا تحل لك ؛ لا تحل لك ؛ فلما أصبح إذا دمه
يغلي ، فأتى عليه التراب فغلي فوقه ، فلم يزل يلقي عليه التراب حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك
يغلي ؛ ذكره الثعلبي وغيره . وذكر ابن عساكر الحافظ في تاريخه عن الحسين بن علي قال : كان
ملك من هذه الملوك مات وترك امرأته وأبنته فوريث مُلْكُهُ أخوه ، فأراد أن يتزوج امرأة
أخيه ، فاستشار يحيى بن زكريا في ذلك ، وكانت الملوك في ذلك الزمان يعملون بأمر الأنبياء ،
فقال له : لا تتزوجها فإنها بتي . فَعَرَفَتِ الْمَرْأَةُ أَنَّهُ قَدْ ذَكَرَهَا وَصَرَفَهَا عَنْهَا ، فَقَالَتْ :
من أين هذا ؟ حتى بلغها أنه من قبل يحيى ، فقالت : ليقتلن يحيى أو ليخرجن من ملكه .
فعمدت إلى إبتها وصنعتها ، ثم قالت : اذهبي إلى عمك عند الملا فإنه إذا رآك سيدعوك
ويجلسك في حجره ، ويقول سلبني ماشئت ، فإنك لن تسأليني شيئاً إلا أعطيتك ، فإذا قال لك
ذلك فقولى : لا أسأل إلا رأس يحيى . قال : وكانت الملوك إذا تكلم أحدهم بشيء على رؤوس
الملا ثم لم يُخض له نُزْع من ملكه ؛ ففعلت ذلك . قال : بفعل يأتيه الموت من قتله يحيى ،

وجعل يأتيه الموت من خروجه من ملكه ۝ فاختار ملكه فقتله . قال : فساخت بآتمها الأرض . قال ابن جُدعان : فحدثت بهذا الحديث ابن المسيب فقال : ألفا أخبرك كيف كان قتل زكريا ؟ قلت لا : قال : إن زكريا حيث قتل ابنه أنطلق هاربا منهم وأتبعوه حتى أتى على شجرة ذات ساق فدعته إليها فانطوت عليه وبقيت من ثوبه هُدْبَةٌ تكفئها الريح ، فانطلقوا إلى الشجرة فلم يجدوا أثره بعدها ، ونظروا بتلك الهدبة فدعوا بالمنشار فقطعوا الشجرة فقطعوه معها .

قلت : وقع في التاريخ الكبير للطبري^(١) فحدثني أبو السائب قال : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : بعث عيسى بن مريم يحيى بن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ۝ قال : كان فيما نهمهم عنه نكاح ابنة الأخ ، قال : وكان للمكهم ابنة أخ تعجبه ... وذكر الخبر بمعناه . وعن ابن عباس قال : بعث يحيى ابن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ، وكان فيما يعلمونهم ينهونهم عن نكاح بنت الأخت ۝ وكان للمكهم بنت أخت تعجبه ۝ وكان يريد أن يتزوجها ۝ وكان لها كل يوم حاجة يقضيها ، فلما بلغ ذلك أمها أنهم نُهُوا عن نكاح بنت الأخت قالت لها : إذا دخلت على الملك فقال لك حاجة فقولى : حاجتى أن تزج يحيى بن زكريا ، فقال : سلبنى سوى هذا ! فقالت : ما أسألك إلا هذا . فلما أبت عليه دعا بطست ودعابه فذبحه ، فنذرت فطرة من دمه على وجه الأرض فلم تزل تنلى حتى بعث الله عليهم بختنصر فأتى في نفسه أن يقتل على ذلك الدّم منهم حتى يسكن ذلك الدم ، فقتل عليه منهم سبعين ألفا ، في رواية خمسة وسبعين ألفا . قال سعيد بن المسيب : هي دِيَّةُ كل نبي . وعن ابن عباس قال : أوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم إني قتلتي يحيى بن زكريا سبعين ألفا ، وإني قاتلت بآبن ابنتك سبعين ألفا وسبعين ألفا . وعن سمير بن عطية قال : قتل على الصخرة التي في بيت المقدس سبعون نبيا منهم يحيى بن زكريا . وعن زيد بن وَاقد قال : رأيت رأس يحيى عليه السلام حيث أرادوا بناء مسجد دمشق ۝ أخرج من تحت ركن من أركان القُبَّة التي تلى المحراب

مما يلي الشرق، فكانت البشرة والشعر على حاله لم يتغير. وعن قزّة بن خالد قال: ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريا والحسين بن علي؛ وحررتها بكأوها. وعن سفيان بن عيينة قال: أوحش ما يكون ابن آدم في ثلاثة مواطن: يوم ولد فيخرج إلى دارهم، وليلة بيت مع المولى فيجاور جيرانا لم ير مثلهم، ويوم يُبعث فيشهد مشهدا لم ير مثله. قال الله تعالى ليحيى في هذه الثلاثة مواطن: «وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا»^(١).

كله من التاريخ المذكور.

واختلف فيما كان المبعوث عليهم في المرة الآخرة: فقيل: يختصر. وقاله القشيري أبو نصر، لم يذكر غيره. قال الثعلبي: وهذا لا يصح؛ لأن قتل يحيى كان بعد رفع عيسى، ويختصر كان قبل عيسى بن مريم عليهما السلام بزمان طويل؛ وقبل الإسكندر؛ وبين الإسكندر وعيسى نحو من ثلثمائة سنة، ولكنه أريد بالمرّة الأخرى حين قتلوا شعبيا، فقد كان يختصر إذ ذاك حيا، فهو الذي قتلهم ونحرب بيت المقدس وأتبعهم إلى مصر وأخرجهم منها. وقال الثعلبي: ومن روى أن يختصر هو الذي غزا بني إسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا فغلط عند أهل السير والأخبار؛ لأنهم يجمعون على أن يختصر إنما غزا بني إسرائيل عند قتلهم شعبيا وفي عهد إرمياء. قالوا: ومن عهد إرمياء وتخريب يختصر بيت المقدس إلى مولد يحيى ابن زكريا عليهما السلام أربعمائة سنة وإحدى وستون سنة، وذلك أنهم يعدّون من عهد تخريب بيت المقدس إلى عمارته في عهد كوسك^(٢) سبعين سنة، ثم من بعد عمارته إلى ظهور الإسكندر على بيت المقدس ثمانية وثمانين سنة، ثم من بعد مملكة الإسكندر إلى مولد يحيى ثلثمائة وثلاث وستين سنة^(٣).

قلت: ذكر جميعه الطبري في التاريخ رحمه الله. قال الثعلبي: والصحيح من ذلك ما ذكره محمد بن إسحاق قال: لما رفع الله عيسى من بين أظهرهم وقتلوا يحيى - وبعض

(١) راجع ج ١١ ص ٨٨ فابعد. (٢) الذي في تاريخ الطبري: «كيرش» ولم نوفق لنصوبه.

(٣) في الطبري: «ثلثمائة وثلاث سنين». راجع ص ٧١٨ من القسم الأول.

الناس يقول : لما قتلوا زكريا - بعث الله إليهم ملكا من ملوك بابل يقال له : خردوس^(١)، فسار إليهم بأهل بابل وظهر عليهم بالشام، ثم قال لرئيس جنوده : كنت حلفت بإلحى لئن أظهرني الله على بيت المقدس لأقتلنهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عسكرى، وأمره أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم. فدخل الرئيس بيت المقدس فوجد فيها دماء تعلي، فسألم فقالوا : دم قربان قربناه فلم يتقبل منا منذ ثمانين سنة. قال ماصدقتموني، فذبح على ذلك الدم سبعائة وسبعين رجلا من رؤسائهم فلم يهدأ، [فأتى بسبعائة غلام من غلمانهم فذبحوا على الدم فلم يهدأ^(٢)]، فأمر بسبعة آلاف من سيبيهم وأزواجهم فذبحهم على الدم فلم يبرد. فقال : يا بني إسرائيل، أصدقوني قبل ألا أترك منكم نافع نار من أثنى ولا من ذكر إلا قتلته. فلما رأوا الجهد قالوا : إن هذا دم نبي منا كان ينهانا عن أمور كثيرة من سخط الله فقتلناه، فهذا دمه، كان اسمه يحيى بن زكريا، ما عصى الله قط طرفة عين ولا هم بمعصية. فقال : الآن صدقتموني. ونحرساجدا ثم قال : لمثل هذا ينتقم منكم، وأمر بغلق الأبواب وقال : أخرجوا من كان ها هنا من جيش خردوس^(٣)، وخلا في بني إسرائيل وقال : يا نبي الله، يا يحيى بن زكريا قد علم ربى وربك ما قد أصاب قومك من أجلك. فأهدأ بإذن الله قبل ألا أبقى منهم أحدا. فهدأ دم يحيى بن زكريا بإذن الله عز وجل، ورفع عنهم القتل وقال : رب، إني آمنت بما آمن به بنو إسرائيل وصدقت به؛ فأوحى الله تعالى إلى رأس من رؤوس الأنبياء : إن هذا الرئيس مؤمن صدوق. ثم قال : إن عدو الله خردوس أمرنى أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكركم، وإني لا أعصيه، فأمرهم فحفرُوا خندقا وأمر بأموالهم من الإبل والحيل والبغال والحمير والبقر والغنم فذبحوها حتى سالت الدم إلى العسكركم، وأمر بالقتلى الذين كانوا قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من مواشيهم، ثم انصرف عنهم إلى بابل، وقد كاد أن يفنى بني إسرائيل.

(١) في ج : خردوش . ولعله تحريف من الناصح .

(٢) في تاريخ الطبرى ص ٧٢١ : « منذ ثمانمائة سنة » .

(٣) زيادة عن تاريخ الطبرى .

قلت : قد ورد في هذا الباب حديث مرفوع فيه طول من حديث حذيفة ، وقد كتبناه في (كتاب التذكرة) مقطعا في أبواب في أخبار المهدي ، نذكر منها هنا ما يبين معنى الآية ويفسرهما حتى لا يحتاج معه إلى بيان . قال حذيفة : قلت يا رسول الله ، لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما جسما الخطر عظيم القدر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هو من أجل البيوت ابتناه الله لسليمان بن داود عليهما السلام من ذهب وفضة ودُرّ وياقوت وزمرد " : وذلك أن سليمان بن داود لما بناه يضر الله له الجن فأتوه بالذهب والفضة من المعادن ، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد ، ويضر الله تعالى له الجن حتى بنوه من هذه الأصناف . قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، وكيف أخذت هذه الأشياء من بيت المقدس ؟ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن بني إسرائيل لما عصوا الله وقتلوا الأنبياء سلط الله عليهم بجناتهم وهو من الجوس وكان ملكه سبعمائة سنة " وهو قوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ لِيَجْأَسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا » فدخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسبوا النساء والأطفال وأخذوا الأموال وجميع ما كان في بيت المقدس من هذه الأصناف فاحتملوها على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض بابل . فأقاموا يستخدمون بني إسرائيل ويستملكونهم بالخمزي والعقاب والنكال مائة عام ، ثم إن الله عز وجل رحمهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس أن يسير إلى الجوس في أرض بابل ، وأن يستنقذ من في أيديهم من بني إسرائيل ، فسار إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بني إسرائيل من أيدي الجوس واستنقذ ذلك الحل الذي كان من بيت المقدس وردّه الله إليه كما كان أول مرة فقال لهم : يا بني إسرائيل إن عدتم إلى المعاصي عدنا عليكم بالسبي والقتل ، وهو قوله : « عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَاً » فلما رجعت بنو إسرائيل إلى بيت المقدس عادوا إلى المعاصي فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر ، وهو قوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَمَلُوا تَبَرًّا » ففزاهم في البر والبحر فسباهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم ، وأخذ حل جميع بيت المقدس واحتمله على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعه

في كنيسة الذهب ، فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدى فيرده إلى بيت المقدس ، وهو ألف سفينة وسبعائة سفينة يُرْسَى بها على يافا حتى تنقل إلى بيت المقدس وبها يجمع الله الأولين والآخرين ... » وذكر الحديث .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ أي من المرتين ؛ وجواب « إذا » محذوف ، تقديره بعثناهم ؛ دلّ عليه « بعثنا » الأول . ﴿ لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ ﴾ أي بالسبّ والقتل فيظهر أثر الحزن في وجوهكم ؛ ف « ليسؤوا » متعلق بمحذوف ؛ أي بعثنا عبادا ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم . قيل : المراد بالوجوه السادة ؛ أي ليدلّوهم . وقرأ الكسائي « لنسوء » بنون وفتح الهمزة ، فعل مخبر عن نفسه معظم ، اعتبارا بقوله : « وقضينا وبعثنا ورددنا » . ونحوه عن عليّ . وتصديقها قراءة أبيّ « لنسوءت » بالنون وحرف التوكيد . وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وثاب وحزمة وابن عامر « ليسوء » بالياء على التوحيد وفتح الهمزة ؛ ولها وجهان : أحدهما — ليسوء الله وجوهكم . والثاني — ليسوء الوعد وجوهكم . وقرأ الباقر « لِيَسْؤُوا » بالياء وضم الهمزة على الجمع ؛ أي ليسوء العباد الذين هم أولوا بأس شديد وجوهكم . ﴿ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا ﴾ أي ليدمروا ويهلكوا . وقال قطرب : يهدموا ؛ قال الشاعر :

فما الناس إلا عاملان فعاملٌ يُتَبَرَّ ما يَبْنِي وآخر رافع

﴿ مَا عَلُوا ﴾ أي غلبوا عليه من بلادكم . ﴿ تَبْيَرًا ﴾ .

قوله تعالى : عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُنَدَنَا وَجَعَلْنَا

جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ وهذا مما أخبروا به في كتابهم . و « عسى » وعد من الله أن يكشف عنهم . و « عسى » من الله واجبة . ﴿ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ بعد انتقامه منكم ، وكذلك كان ؛ فكثّر عددهم وجعل منهم الملوك . ﴿ وَإِنْ عُذْتُمْ عُنَدَنَا ﴾ قال قتادة :

فعادوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فهم يعطون الحزبية بالصغار ، وروى عن ابن عباس . وهذا خلاف ما تقدم في الحديث وغيره . وقال القشيري : وقد حلّ العقاب بنى إسرائيل مرتين على أيدي الكفار ، مرة على أيدي المسلمين . وهذا حين عادوا فعاد الله عليهم . وعلى هذا يصح قول قتادة . (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) أى محبساً وسجنًا ، من الحَصْر وهو الحبس . قال الجوهرى : يقال حصره يحصره حصرا ضيق عليه وأحاط به . والحصير : الضيق البخل . والحصير البارية . والحصير : الحب ، قال الأضمرى : هو ما بين العرق الذى يظهر فى جنب البعير والفرس معتزضا فما فوقه إلى منقطع الحب . والحصير : الملك ، لأنه محجوب . قال لبيد :

وَقَافِمٌ غُلِبَ الرقاب كأنهم ■ جنّ لدى باب الحَصِيرِ قيام

(١)

ويروى : ■ وَمَقَامَةٌ غُلِبَ الرقاب ... ■

على أن يكون « غلب » بدلا من « مقامة » كأنه قال : ورُبَّ غُلِبَ الرقاب . وروى عن أبى عبيدة : ■ لدى طرف الحَصِيرِ قيام ■

أى عند طرف البساط للثمان بن المنذر . والحصير : المحبس . قال الله تعالى : « وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » . قال القشيري : ويقال للذى يفتش حصيرا ؛ لحصر بعضه على بعض بالنسج . وقال الحسن : أى فراشا ومهادا ؛ ذهب إلى الحَصِير الذى يفرش ، لأن العرب تسمى البساط الصغير حصيرا ، قال الثعلبي : وهو وجه حسن .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَهْدِيَ لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا)

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِيَ لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) لما ذكر المعراج ذكر ما قضى إلى بنى إسرائيل ، وكان ذلك دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بين أن الكتاب الذى

أنزل الله عليه سبب أهتداء . ومعنى (لَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) أى الطريقة التى هى أسد وأعدل وأصوب ؛ فـ «التى» نعت لموصوف محذوف «أى الطريقة التى هى أقوم . وقال الزجاج : للحال التى هى أقوم الحالات ، وهى توحيد الله والإيمان برسله . وقاله الكلبي والفراء .

قوله تعالى : (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ) تقدم^(١) . (أَنَّهُمْ) أى بان لهم . (أَجْرًا كَثِيرًا) أى الجنة . (وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى ويبشرهم بأن لأعدائهم العقاب . والقرآن معظمه وعد ووعد . وقرأ حمزة والكسائي «يُبَشِّرُ» مخففا بفتح الياء وضم الشين ؛ وقد ذكر^(٢) .

قوله تعالى : وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

عَجُولًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) قال ابن عباس وغيره : هو دعاء الرجل على نفسه ولده عند الضجر بما لا يحب أن يستجاب له : اللهم أهلكه ، ونحوه . (دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) أى كدعائه ربه أن يهب له العافية ؛ فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشر هلك لكن بفضلله لا يستجيب له فى ذلك . نظيره : «وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ» وقد تقدم^(٣) . وقيل : نزلت فى النضر بن الحارث ، كان يدعو ويقول : «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آئتنا بعذاب أليم»^(٤) . وقيل : هو أن يدعو فى طلب المحذور كما يدعو فى طلب المباح . قال الشاعر وهو ابن جهم :

أطوف بالبيت فيمن يطوف ■ وأرفع من مِثْرَى الْمُسَبِّلِ
واسجد بالليل حتى الصباح ■ وأتلو من الْحَكَمِ الْمُنْزَلِ
عسى فارح ألهم عن يوسف ■ يسخر لى ربة المحمِّلِ

(١) راجع ج ١ ص ٣٣٨ . (٢) جمع - ٤ ص ٧٥ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣١٤ .

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ ، ج ٨ ص ٣١٥ .

قال الجوهري : يقال ما على فلان تحيل مثال مجلس أى معتمد . والمحيل أيضا : واحد محامل الحاج . والمحمل مثال المرجل : علاقة السيف . وحذفت الواو من « وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ » في اللفظ والخط ولم تحذف في المعنى لأن موضعها رفع فحذفت لاستقبالها اللام الساكنة ؛ كقوله تعالى : « سَدَّعُ الرَّبَّانِيَّةُ ^(١) » وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ^(٢) » وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ^(٣) » يُنَادِ الْمُنَادِ ^(٤) » فَمَا تَمُنِ النَّذْرَ ^(٥) . (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا) أى طبعه العجلة ، فيعجل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال الخير . وقيل : أشار به إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تركب فيه الروح على الكمال . قال سلمان : أول ما خلق الله تعالى من آدم رأسه بفعل ينظر وهو يخلق جسده ، فلما كان عند العصر بقيت رجلاه لم ينفخ فيهما الروح فقال : يارب عجل قبل الليل ، فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن عباس : لما انتهت النفخة إلى سرقته نظر إلى جسده فذهب لينهض فلم يقدر ؛ فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن مسعود : لما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة ، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجله فجعل يمشي إلى ثمار الجنة ؛ فذلك حين يقول : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ » ذكره البيهقي . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لما صور الله تعالى آدم في الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به ينظر ما هو فلما رآه أجوف عرف أنه خُلِقَ خلقا لا يتملك ^(٦) » وقد تقدم . وقيل : سلم عليه السلام أسيرا إلى سودة فبات يئن فسانته فقال : أبنى لشدة القيد والأسر ؛ فأرخت من كتافه فلما نامت هرب ، فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قطع الله يديك » فلما أصبحت كانت تتوقع الآفة ، فقال عليه السلام : « إني سألت الله تعالى أن يجعل دعائي على من لا يستحق من أمتي رحمة لأني بشر أعذب كما يغضب البشر » ونزلت الآية ؛ ذكره القشيري أبو نصر رحمه الله . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢٦ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٤

(٣) راجع ج ٥ ص ٤٢٥

(٤) راجع ج ١٧ ص ٢٧ و ٢٨ (٥) راجع ج ١١ ص ٨٨

(٦) راجع ج ١ ص ٢٨

«اللَّهُمَّ إِنَّمَا جَدُّ بَشَرٍ يَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ وَإِنِّي قَدْ أَخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِيهِ فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ أَذِيْتَهُ أَوْ سَبَيْتَهُ أَوْ جَلَدْتَهُ فَاجْعَلْهُ لَكَ كَفَّارَةً وَقُرْبَةً تَقْرِبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» .
وفي الباب عن عائشة وجابر . وقيل : معنى . « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » أى يؤثر العاجل وإن قل ، على الآجل وإن جل .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلْنَاهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ) أى علامتين على وحدانيتنا ووجودنا وإكمال علمنا وقدرتنا . والآية فيهما : إقبال كل واحد منهما من حيث لا يعلم ، وإدباره إلى حيث لا يعلم . ونقصان أحدهما بزيادة الآخر وبالعكس آية أيضا . وكذلك ضوء النهار وظلمة الليل . وقد مضى هذا ^(١١) . (فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ) ولم يقل : فمحونا الليل ، فلما أضاف الآية إلى الليل والنهار دلّ على أن الآيتين المذكورتين لهما لاهما . و « مَحَوْنَا » معناه طمسنا . وفي الخبر : أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجه القمر فطمس عنه الضوء وكان كالشمس في النور ، والسواد الذي يرى في القمر من أثر المحو . قال ابن عباس : جعل الله الشمس سبعين جزءا والقمر سبعين جزءا ، فحما من نور القمر تسعة وستين جزءا فجعله مع نور الشمس ، فالشمس على مائة [وتسع] وثلاثين جزءا ، والقمر على جزء واحد . وعنه أيضا : « خلق الله شمسين من نور عرشه ، فجعل ما سبق في علمه أن يكون شمسا مثل الدنيا على قدرها ما بين مشارقها إلى مغاربها ، وجعل القمر دون الشمس ، فأرسل جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجهه ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس ضوءه وبقي نوره ، فالسواد الذي ترويه في القمر أثر المحو ، ولو تركه شمسا لم يعرف الليل من النهار . ذكر

عنه الأول التعليل، والثاني المهدوي؛ وسيأتي مرفوعاً . وقال علي رضي الله عنه وقتادة : يريد بالحو اللطخة السوداء التي في القمر ، ليكون ضوء القمر أقل من ضوء الشمس فيتميز به الليل من النهار . (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أى جعلنا شمس مضيئة للبصار . قال أبو عمرو بن العلاء : أى يبصر بها . قال الكسائي : وهو من قول العرب أبصر النهار إذا أضاء ، وصار بحالة يُبصر بها . وقيل : هو كقولهم خيبت خبيث إذا كان أصحابه خبيثاء . ورجل مُضِيف إذا كانت دوابه ضعافاً ؛ فكذلك النهار مبصراً إذا كانت أهله بصراء . (تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ) يريد التصرف في المعاش . ولم يذكر السكون في الليل أكتفاء بما ذكر في النهار . وقد قال في موضع آخر : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا » . (وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّنِ وَالْحِسَابِ) أى لو لم يفعل ذلك لما عُرف الليل من النهار ، ولا كان يُعرف الحساب والعدد . (وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً) أى من أحكام التكليف ؛ وهو كقوله : « تَبَيَّنَا نَأْلُ كُلِّ شَيْءٍ » « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لما أكرم الله خلقه فلم يبق من خلقه غير آدم خلق شمساً من نور عرشه وقرأ فكانا جميعاً شمسين فاما ما كان في سابق علم الله أن يدعها شمساً تخلفها مثل الدنيا ما بين مشارقها ومغاربها وأما ما كان في علم الله أن يخلفها قرأ تخلفها دون الشمس في العظم ولكن إنما يرى صغرها من شدة ارتفاع السماء وبعدها من الأرض فلو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولا كان الأجير يدرى إلى متى يعمل ولا الصائم إلى متى يصوم ولا المرأة كيف تمتد ولا تُدرى أوقات الصلوات والنج ولا تحل الديون ولا حين يبدرون ويزرعون ولا متى يسكنون للراحة لأبدانهم وكأن الله نظر إلى عباده وهو أرحم بهم من أنفسهم فأرسل جبريل فأمر جناحه على وجه القمر ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور فذلك قوله : وجعلنا الليل والنهار آيتين « الآية » .

(٢) راجع ص ١٦٤ من هذا الجزء .

(٤) في جوى : محل .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦٠ .

(٣) راجع ج ٦ ص ٤٢٠ .

قوله تعالى : **وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ** ^ط **وَنُخْرِجُهُ لَوْمَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَتَبًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا** ﴿١٢﴾ **أَفْرَأَ كِتَابَكَ كَتَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا** ﴿١٣﴾

قوله تعالى : **﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾** قال الزجاج : ذكر العنق عبارة عن اللزوم كالزوم القلادة للعنق . وقال ابن عباس : « طائر » عمله وما قدّر عليه من خير وشر ، وهو ملازمه أينما كان . وقال مقاتل والكلبي : خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به . وقال مجاهد : عمله ورزقه ، وعنه : مامن مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة فيها مكتوب شقي أو سعيد . وقال الحسن : « أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ » أى شقاوته وسعادته وما كتب له من خير وشر وما طار له من التقدير ، أى صار له عند القسمة فى الأزل . وقيل : أراد به التكليف ، أى قلدها التزام الشرع ، وهو بحيث لو أراد أن يفعل ما أسره به ويتزجر عما زجره أمكنه ذلك . **﴿وَنُخْرِجُهُ لَوْمَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾** يعنى كتاب طائرته الذى فى عنقه . وقرأ الحسن وأبو رجاء ومجاهد : « طيره » بغير ألف ؛ ومنه ما روى فى الخبر « اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا رب غيرك » . وقرأ ابن عباس والحسن ومجاهد وابن محصن وأبو جعفر ويعقوب : « **وَيُخْرِجُ** » بفتح الياء وضم الراء على معنى ويخرج له الطائر كتابا ، فـ « **كِتَابًا** » منصوب على الحال . ويحتمل أن يكون المعنى : ويخرج الطائر فيصير كتابا . وقرأ يحيى بن وثاب : « **وَيُخْرِجُ** » بضم الياء وكسر الراء ، وروى عن مجاهد ، أى يخرج الله . وقرأ شعبة ومحمد بن السميع : وروى أيضا عن أبى جعفر : « **وَيُخْرِجُ** » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول ، ومعناه : ويخرج له الطائر كتابا . الباقيون « **وَيُخْرِجُ** » بنون مضمومة وكسر الراء ، أى ونحن نخرج . احتج أبو عمرو فى هذه القراءة بقوله : « **أَلْزَمْنَاهُ** » . وقرأ أبو جعفر والحسن وابن عامر : « **يَلْقَاهُ** » بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ، بمعنى يؤتاه . الباقيون بفتح الياء خفيفة ، أى يراه منشورا . وقال : « **مَنشُورًا** » تعجيلا للبشرى بالحسنة والتوبيخ بالسيئة . قال

أبو السوار المدوني قرأ هذه الآية « وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ » قال : هما نشرتان وطية ؛ أما ما حيت يابن آدم فصحيفتك المنشورة فأمل فيها ما شئت ، فإذا مت طويت حتى إذا بعثت نُشرت . (اقرأ كَتَابَكَ) قال الحسن : يقرأ الإنسان كتابه أميا كان أو غير أمي . (كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) أي عاسبا . وقال بعض الصلحاء : هذا كتاب ، لسانك قلبه ، ويريقك مِدَادُهُ ، وأعضاؤك قرطاسه ، أنت كنت المُنْجَلِي على حَفَظَتِكَ ، ما زيد فيه ولا نُقص منه ، ومتى أنكرت منه شيئا يكون فيه الشاهد منك عليك .

قوله تعالى : **مَنْ أَهْتَدَىٰ فَلِأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلِأَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَلِأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلِأَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) أي إنما كل أحد يحاسب عن نفسه لا عن غيره ؛ فمن اهتدى فثواب اهتدائه له ، ومن ضل فعقاب كفره عليه . (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) تقدم في الأنعام . وقال ابن عباس : نزلت في الوليد بن المغيرة ، قال لأهل مكة : اتبعوني وأكفروا بحمد وعليّ أوزاركم ، فنزلت هذه الآية ؛ أي إن الوليد لا يحمل أناكم وإنما كل واحد عليه . يقال : وَزَرَ يَزِرُ وَزْرًا وَوِزْرَةً ، أي أئِم . والوزير : النقل الثقيل والجمع أوزار ؛ ومنه : « يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » (١) أي أقال ذنوبهم . وقد وَزَرَ إذا حمل فهو وَازِرٌ ومنه وزير السلطان الذي يحمل ثقل دولته . والماء في قوله كفاية عن النفس ، أي لا تؤخذ نفس آثمة بإثم أخرى ، حتى أن الوالدة تلقى ولدها يوم القيامة فتقول : يا بني ! ألم يكن حجري لك وطاء ، ألم يكن ثديي لك سقاء ، ألم يكن بطني لك وماء ، ! فيقول : بلى يا أمه ! فتقول يا بني ! فإن ذنوبي أثقلتني فأحمل عني منها ذنبا واحدا ! فيقول : إليك عني يا أمه ! فإني بذنبي عنك اليوم مشغول .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٥ . (٢) راجع ج ٦ ص ٤١٣ .

(٣) يدونها سقط لفظ وازرة بدليل ما بعدها .

مسألة - نزلت عائشة رضي الله عنها بهذه الآية في الرد على ابن عمر حيث قال :
 "إن الميت ليعذب ببكاء أهله". قال علماؤنا : وإنما حملها على ذلك أنه لم تسمعه ، وأنه
 معارض للآية . ولا وجه لإنكارها ، فإن الرواة لهذا المعنى كثير ، كعمر وابنه والمنيرة
 ابن شعبة وقيلة بنت مخزومة ، وهم جازمون بالرواية ، فلا وجه لتخطئهم ، ولا معارضة بين
 الآية والحديث ، فإن الحديث محمله على ما إذا كان النوح من وصية الميت ومنته ، كما كانت
 الجاهلية تفعله ، حتى قال طرفة :

إذا ميت فانعني بما أنا أهله ■ وشقي على الجيب يابنت معبد

وقال :

إلى الحول ثم أتم السلام عليك ■ ومن يترك حولا كاملا فقد اعتذر

وإلى هذا نحا البخاري . وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم داود إلى اعتقاد ظاهر
 الحديث ، وأنه إنما يعذب بتوحيهم ؛ لأنه أهل نهيهم عنه قبل موته وتأديبهم بذلك ، فيعذب
 بتفريطه في ذلك ؛ وبترك ما أمره الله به من قوله : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » لا بذنب
 غيره ، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا) أي لم نترك الخلق سدى ، بل
 أرسلنا الرسل . وفي هذا دليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع ، خلافا للمعتزلة القائلين بأن
 العقل يقيح ويحسن ويبيح ويحظر . وقد تقدم في البقرة القول فيه . والجمهور على أن هذا
 في حكم الدنيا ؛ أي أن الله لا يهلك أمة بعذاب إلا بعد الرسالة إليهم والإنذار . وقالت
 فرقة : هذا عام في الدنيا والآخرة ، لقوله تعالى : « كُنَّا أُنْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ
 نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا » . قال ابن عطية : والذي يعطيه النظر أن بعثة آدم عليه السلام
 بالتوحيد وبث المعتقدات في بنه مع نصب الأدلة الدالة على الصانع مع سلامة الفطر توجب
 على كل أحد من العالم الإيمان واتباع شريعة الله ، ثم تجدد ذلك في زمن نوح عليه السلام بعد

غرق الكفار . وهذه الآية أيضا بطلت احتمال ألفاظها نحو هذا في الذين لم تصلهم رسالة ، وهم أهل القترات الذين قد قدر وجودهم بعض أهل العلم . وأما ما روى من أن الله تعالى يبعث إليهم يوم القيامة وإلى المجانين والأطفال غديث لم يصح ، ولا يقتضى ما تعطيه الشريعة من أن الآخرة ليست دار تكليف . قال المهدوي : وروى عن أبي هريرة أن الله عز وجل يبعث يوم القيامة رسولا إلى أهل الفترة والأبكم والأخرس والأصم ؛ فيطيعه منهم من كان يريد أن يطيعه في الدنيا ، وتلا الآية ؛ رواه معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة ، ذكره النحاس .

قلت : هذا موقوف ، وسيأتي مرفوعا في آخر سورة طه إن شاء الله تعالى ؛ ولا يصح . وقد استدل قوم في أن أهل الجزائر إذا سمعوا بالإسلام وآمنوا فلا تكليف عليهم فيما مضى . وهذا صحيح ، ومن لم تبلغه الدعوة فهو غير مستحق للعذاب من جهة العقل ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — أخبر الله تعالى في الآية التي قبل أنه لم يهلك القرى قبل ابتعاث الرسل ، لا لأنه يبيع منه ذلك إن فعل ، ولكنه وعد منه ، ولا خلف في وعده . فإذا أراد إهلاك قرية مع تحقيق وعده على ما قاله تعالى أمر مترفيا بالفسق والظلم فيها فحق عليها القول بالتدمير . يعلمك أن من هلك [فإثمًا] هلك بإرادته . فهو الذي يسبب الأسباب ويسوقها إلى غاياتها ليحق القول السابق من الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَمَرْنَا ﴾ قرأ أبو عثمان النهدي وأبو رجاء وأبو العالية ، والربيع ومجاهد والحسن . « أَمَرْنَا » بالتشديد ، وهى قراءة على رضى الله عنه ؛ أى سَلَطْنَا شرارها فمَصَّوَّا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم . وقال أبو عثمان النهدي « أَمَرْنَا » بتشديد الميم ، جعلناهم

(١) المحققون على ما قال ابن عباس كما في البحر . أمرناهم فمَصَّوَّا وفسدوا وسبأ . وهذا هو الغالب لقوله تعالى إن الله لا يامر بالفتنة . أما ما ذكره القرطبي كالزحشرى فيحتاج إلى تأويل . محققه . (٢) من جوى .

أمراء مسلطين؛ وقاله ابن عزيز. وتأمر عليهم تملط عليهم. وقرأ الحسن أيضا وقناة وأبو حيوة الشامي وبعقوب وخارجة عن نافع وحامد بن سلمة عن ابن كثير وعلى وابن عباس باختلاف عنهما: «أمرنا» بالمد والتخفيف، أي أكثرنا جبارتها وأمرأها؛ قاله الكسائي. وقال أبو عبيدة: أمرته بالمد وأمرته، لغتان بمعنى كثرت؛ ومنه الحديث «خير المال مهرة مأمورة أو سكة مأبورة»^(١) أي كثيرة التناج والتسل. وكذلك قال ابن عزيز: أمرنا وأمرنا بمعنى واحد؛ أي أكثرنا. وعن الحسن أيضا ويحيى بن يعمر «أمرنا» بالقصر وكسر الميم على فعلنا، ورويت عن ابن عباس. قال قتادة والحسن: المعنى أكثرنا؛ وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد، وأنكره الكسائي وقال: لا يقال من الكثرة إلا أمرنا بالمد؛ قال: وأصلها «أمرنا» تخفف، حكاه المهدوي. وفي الصحاح: وقال أبو الحسن أمر ماله (بالكسر) أي أكثره وأمر القوم أي كثروا؛ قال الشاعر:

■ أمرون لا يرثون سهم القعد^(٢)

وأمر الله ماله (بالمد). التعليق: ويقال للشيء الكثير أمر، والفعل منه: أمر القوم يأمرون أمرا إذا كثروا. قال ابن مسعود: كنا نقول في الجاهلية للشيء إذا كثروا: أمر أمر بني فلان؛ قال لبيد:

كل بني حرة مصيرهم ■ قل وإن أكثرت من العدد
إن يغبطوا يبطوا وإن أمروا ■ يوما يصيروا للهلك^(٣) والنكدة

(١) السكة: الطريقة المصطفة من النخل. والمأبورة: الملقحة؛ يقال: أبرت النخلة وأبرتها؛ فهي مأبورة ومؤبرة. وقيل: السكة سكة الحرث، والمأبورة المصلحة له. المراد: خير المال تناج وزرع. (ابن الأثير).
(٢) هذا مجزيت للأعشى وصدرة:

* طرفوت ولا دون كل مبارك *

الطرف والطريف: الكثير الآباء إلى الجدة الأكبر. والقعد: القليل الآباء إلى الجدة الأكبر. (٣) يقول: إن غبطوا يوما فإنهم يموتون. و«يبطوا» هاهنا يموتوا. ويروى: «إن يغبطوا يبطوا» يموتوا عطية؛ كأنهم يموتون من غير مرض. (راجع الهويان). في جري: والفند.

قلت : وفي حديث هِرَ قُل الحديث الصحيح : " لقد أَمَرُ ابنُ أبي كَبْشَةَ ، ليخافه ملك بنى الأصفر " أى كثر . وكله غير متعَدٍ ولذلك أنكره الكسائى ، والله أعلم . قال المهدوى : ومن قرأ « أَمِر » فهمى لغة ، ووجه تعديده « أَمِر » أنه شبهه بعمر من حيث كانت الكثرة أقرب شىء إلى العارة فعَدَى كما عَدَى عَمِيرُ^(٢) الباقون « أَمَرْنَا » من الأَمَر ؛ أى أَمَرناهم بالطاعة إغذارا وإنذارا وتحويفاً ووعيداً . (فَفَسَّقُوا) أى فُجِرُوا عن الطاعة عاصين لنا . (فَحَقَّ مَلِيهَا الْقَوْلُ) فوجب عليها الوعيد ؛ عن ابن عباس . وقيل : « أَمَرْنَا » جعلناهم أمراء ؛ لأن العرب تقول : أَمِرَ غير مأمور ، أى غير مؤمَر . وقيل : معناه بعثنا مستكبريها . قال هارون : وهى قراءة أُبَي : « بعثنا أكابر مجرميها ففسقوا » ذكره الماوردى . وحكى النحاس : وقال هارون فى قراءة أبى « وإذا أردنا أن نهلك قرية بعثنا فيها أكابر مجرميها فكروا فيها فحق عليها القول » . ويجوز أن يكون « أَمَرْنَا » بمعنى أكثرنا ؛ ومنه " خير المال مهرة مأمورة " على ما تقدم . وقال قوم : مأمورة اتباع لمأبورة ، كالغدايا والعشايا . وكقوله : " ارجعن مأزورات غير مأجورات " . وعلى هذا لا يقال : أَمَرهم الله ، بمعنى كثرهم ، بل يقال : أَمَره وأمره . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة العامة . قال أبو عبيد : وإنما اخترنا « أَمَرْنَا » لأن المعانى الثلاثة تجتمع فيها من الأَمَر والإمارة والكثرة . والمُتَرَفُّ : المنعم ؛ وخُصَّصوا بالأمر لأن غيرهم تبع لهم .

الثالثة - قوله تعالى : (فَدَمَّرْنَاهَا) أى أَسْأَصَلْنَاهَا بالهلاك . (تَذِيْرًا) ذكر المصدر للبالغة فى العذاب الواقع بهم . وفى الصحيح من حديث زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فزعا نَحْمِراً وجهه يقول : " لا إله إلا الله وبل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من رَدَمِ ياجوج وماجوج مثل هذه " وحاق بأصبعه الإبهام والى تليها . قالت : فقلت يا رسول الله ، أنهلك وفينا

(١) يريد : رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم « ابن أبي كبشة » شهيره بأبي كبشة رجل من نزاعة خالف قريشا فى عبادة الأوثان . أو هى كنية وهب بن عبد مناف جدّه صلى الله عليه وسلم من قبل أمه ، لأنه كان نزح إليه فى الشبه . أو كنية زوج حليمة الصمدية . (٢) عمر كفرج . (٣) فى هامش ج : الصحيحين . خ .

الصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثُر الخبيث » . وقد تقدّم الكلام في هذا الباب ، وإن المعاصي إذا ظهرت ولم تُغيّر كانت سببا لهلاك الجميع ؛ والله أعلم .^(١)

قوله تعالى : وَكَرَّ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَكَرَّ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) أى كم من قوم كفروا حل بهم البوار . يخوف كفار مكة . وقد تقدّم القول في القرن في أول سورة الأنعام ، والحمد لله . (وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا) « خبيراً » عليا بهم . « بَصِيرًا » يبصر أعمالهم . وقد تقدّم .^(٢)

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا ﴿٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ) يعنى الدنيا ، والمراد الدار العاجلة ؛ فعبّر بالعت عن المنعوت . (عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ) أى لم نعطه منها إلا ما نشاء ثم نؤاخذه بعمله ، وعاقبته دخول النار . (مَذْمُومًا مَذْحُورًا) أى مطرودا مبعدا من رحمة الله . وهذه صفة المنافقين الفاسقين ، والمرائين المداحين ، يلبسون الإسلام والطاعة لينالوا عاجل الدنيا من الغنائم وغيرها ، فلا يقبل ذلك العمل منهم في الآخرة ولا يعطون في الدنيا إلا ما قُسم لهم . وقد تقدّم في « هود » أن هذه الآية تنقيد تلك الآيات المطلقة ؛ فأماله . (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ) أى الدار الآخرة . (وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا) أى عَمِلَ لها عملها من الطاعات . (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) لأن الطاعات لا تقبل إلا من مؤمن . (فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) أى مقبولا غير

(١) راجع ج ٧ ص ٧٩١ . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٩١ . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٥ .

(٤) في ٥ : خ : من المنعوت بالعت . (٥) راجع ج ٩ ص ١٣ .

مردود . وقيل : مضاعفاً ؛ أى تضاعف لهم الحسنات إلى عشر ، وإلى سبعين وإلى سبعمائة ضعف ، وإلى أضعاف كثيرة ؛ كما روى عن أبى هريرة وقد قيل له : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليَجْزِي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " فقال سمعته يقول : " إن الله ليَجْزِي على الحسنة الواحدة ألفى ألف حسنة " .

قوله تعالى : **كَلَّا تُمِدُّ هُنُوْلًا وَهُنُوْلًا مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ٢٠ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ الْكِبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ٢١ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ٢٢**

قوله تعالى : **(كَلَّا تُمِدُّ هُنُوْلًا وَهُنُوْلًا مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ)** أعلم أنه يرزق المؤمنين والكافرين . **(وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا)** أى محبوباً ممنوعاً ، من حظِّ يحظر حظراً . **(أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)** فى الرزق والعمل ؛ فمن مُقِلٍّ ومُكثِر . **(وَلِلْآخِرَةِ الْكِبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا)** أى للؤمنين ؛ فالكافر وإن وسَّع عليه فى الدنيا مرة . وقُتِر على المؤمن مرة فالآخرة لا تقسم إلا مرة واحدة بأعمالهم ؛ فمن فاته شيء منها لم يستدركه فيها . وقوله : **(لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وقيل : الخطاب للإنسان . **(فَتَقْعُدَ)** أى تبق . **(مَذْمُومًا مَّخْذُولًا)** لا ناصر لك ولا ولياً .

قوله تعالى : **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَيَالُو لِدِينٍ إِخْسَانًا ٢٣ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أِفْ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ٢٤ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ٢٥**

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - (قَضَى) أى أمر وألزم وأوجب . قال ابن عباس والحسن وقتادة : ليس هذا قضاء حُكْم بل هو قضاء أمر . وفي مصحف ابن مسعود « ووصى » وهى قراءة أصحابه وقراءة ابن عباس أيضا وملى وغيرهما ، وكذلك عند أبي بن كعب . قال ابن عباس : إنما هو « ووصى ربك » فالتصقت إحدى الواوين فقرئت . « وَقَضَى رَبُّكَ » إذ لو كان على القضاء ما عصى الله أحد . وقال الضحاك : تصحفت على قوم « وصى بقضى » حين اختلطت الواو بالصاد وقت كتب المصحف . وذكر أبو حاتم عن ابن عباس مثل قول الضحاك . وقال عن ميمون بن مهران أنه قال : إن على قول ابن عباس لنورا ، قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ثم أبى أبو حاتم أن يكون ابن عباس قال ذلك . وقال : لو قلنا هذا لطن الزنادقة فى مصحفنا ، ثم قال علمائنا المتكلمون وغيرهم : القضاء يستعمل فى اللغة على وجوه : فالقضاء بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » معناه أمر . والقضاء بمعنى الخلق ؛ كقوله : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ » بمعنى خلقهن . والقضاء بمعنى الحكم ؛ كقوله تعالى : « فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ »^(١) .^(٢) .^(٣) .^(٤) .^(٥) .^(٦) .^(٧) .^(٨) .^(٩) .^(١٠) .^(١١) .^(١٢) .^(١٣) .^(١٤) .^(١٥) .^(١٦) .^(١٧) .^(١٨) .^(١٩) .^(٢٠) .^(٢١) .^(٢٢) .^(٢٣) .^(٢٤) .^(٢٥) .^(٢٦) .^(٢٧) .^(٢٨) .^(٢٩) .^(٣٠) .^(٣١) .^(٣٢) .^(٣٣) .^(٣٤) .^(٣٥) .^(٣٦) .^(٣٧) .^(٣٨) .^(٣٩) .^(٤٠) .^(٤١) .^(٤٢) .^(٤٣) .^(٤٤) .^(٤٥) .^(٤٦) .^(٤٧) .^(٤٨) .^(٤٩) .^(٥٠) .^(٥١) .^(٥٢) .^(٥٣) .^(٥٤) .^(٥٥) .^(٥٦) .^(٥٧) .^(٥٨) .^(٥٩) .^(٦٠) .^(٦١) .^(٦٢) .^(٦٣) .^(٦٤) .^(٦٥) .^(٦٦) .^(٦٧) .^(٦٨) .^(٦٩) .^(٧٠) .^(٧١) .^(٧٢) .^(٧٣) .^(٧٤) .^(٧٥) .^(٧٦) .^(٧٧) .^(٧٨) .^(٧٩) .^(٨٠) .^(٨١) .^(٨٢) .^(٨٣) .^(٨٤) .^(٨٥) .^(٨٦) .^(٨٧) .^(٨٨) .^(٨٩) .^(٩٠) .^(٩١) .^(٩٢) .^(٩٣) .^(٩٤) .^(٩٥) .^(٩٦) .^(٩٧) .^(٩٨) .^(٩٩) .^(١٠٠) .^(١٠١) .^(١٠٢) .^(١٠٣) .^(١٠٤) .^(١٠٥) .^(١٠٦) .^(١٠٧) .^(١٠٨) .^(١٠٩) .^(١١٠) .^(١١١) .^(١١٢) .^(١١٣) .^(١١٤) .^(١١٥) .^(١١٦) .^(١١٧) .^(١١٨) .^(١١٩) .^(١٢٠) .^(١٢١) .^(١٢٢) .^(١٢٣) .^(١٢٤) .^(١٢٥) .^(١٢٦) .^(١٢٧) .^(١٢٨) .^(١٢٩) .^(١٣٠) .^(١٣١) .^(١٣٢) .^(١٣٣) .^(١٣٤) .^(١٣٥) .^(١٣٦) .^(١٣٧) .^(١٣٨) .^(١٣٩) .^(١٤٠) .^(١٤١) .^(١٤٢) .^(١٤٣) .^(١٤٤) .^(١٤٥) .^(١٤٦) .^(١٤٧) .^(١٤٨) .^(١٤٩) .^(١٥٠) .^(١٥١) .^(١٥٢) .^(١٥٣) .^(١٥٤) .^(١٥٥) .^(١٥٦) .^(١٥٧) .^(١٥٨) .^(١٥٩) .^(١٦٠) .^(١٦١) .^(١٦٢) .^(١٦٣) .^(١٦٤) .^(١٦٥) .^(١٦٦) .^(١٦٧) .^(١٦٨) .^(١٦٩) .^(١٧٠) .^(١٧١) .^(١٧٢) .^(١٧٣) .^(١٧٤) .^(١٧٥) .^(١٧٦) .^(١٧٧) .^(١٧٨) .^(١٧٩) .^(١٨٠) .^(١٨١) .^(١٨٢) .^(١٨٣) .^(١٨٤) .^(١٨٥) .^(١٨٦) .^(١٨٧) .^(١٨٨) .^(١٨٩) .^(١٩٠) .^(١٩١) .^(١٩٢) .^(١٩٣) .^(١٩٤) .^(١٩٥) .^(١٩٦) .^(١٩٧) .^(١٩٨) .^(١٩٩) .^(٢٠٠) .^(٢٠١) .^(٢٠٢) .^(٢٠٣) .^(٢٠٤) .^(٢٠٥) .^(٢٠٦) .^(٢٠٧) .^(٢٠٨) .^(٢٠٩) .^(٢١٠) .^(٢١١) .^(٢١٢) .^(٢١٣) .^(٢١٤) .^(٢١٥) .^(٢١٦) .^(٢١٧) .^(٢١٨) .^(٢١٩) .^(٢٢٠) .^(٢٢١) .^(٢٢٢) .^(٢٢٣) .^(٢٢٤) .^(٢٢٥) .^(٢٢٦) .^(٢٢٧) .^(٢٢٨) .^(٢٢٩) .^(٢٣٠) .^(٢٣١) .^(٢٣٢) .^(٢٣٣) .^(٢٣٤) .^(٢٣٥) .^(٢٣٦) .^(٢٣٧) .^(٢٣٨) .^(٢٣٩) .^(٢٤٠) .^(٢٤١) .^(٢٤٢) .^(٢٤٣) .^(٢٤٤) .^(٢٤٥) .^(٢٤٦) .^(٢٤٧) .^(٢٤٨) .^(٢٤٩) .^(٢٥٠) .^(٢٥١) .^(٢٥٢) .^(٢٥٣) .^(٢٥٤) .^(٢٥٥) .^(٢٥٦) .^(٢٥٧) .^(٢٥٨) .^(٢٥٩) .^(٢٦٠) .^(٢٦١) .^(٢٦٢) .^(٢٦٣) .^(٢٦٤) .^(٢٦٥) .^(٢٦٦) .^(٢٦٧) .^(٢٦٨) .^(٢٦٩) .^(٢٧٠) .^(٢٧١) .^(٢٧٢) .^(٢٧٣) .^(٢٧٤) .^(٢٧٥) .^(٢٧٦) .^(٢٧٧) .^(٢٧٨) .^(٢٧٩) .^(٢٨٠) .^(٢٨١) .^(٢٨٢) .^(٢٨٣) .^(٢٨٤) .^(٢٨٥) .^(٢٨٦) .^(٢٨٧) .^(٢٨٨) .^(٢٨٩) .^(٢٩٠) .^(٢٩١) .^(٢٩٢) .^(٢٩٣) .^(٢٩٤) .^(٢٩٥) .^(٢٩٦) .^(٢٩٧) .^(٢٩٨) .^(٢٩٩) .^(٣٠٠) .^(٣٠١) .^(٣٠٢) .^(٣٠٣) .^(٣٠٤) .^(٣٠٥) .^(٣٠٦) .^(٣٠٧) .^(٣٠٨) .^(٣٠٩) .^(٣١٠) .^(٣١١) .^(٣١٢) .^(٣١٣) .^(٣١٤) .^(٣١٥) .^(٣١٦) .^(٣١٧) .^(٣١٨) .^(٣١٩) .^(٣٢٠) .^(٣٢١) .^(٣٢٢) .^(٣٢٣) .^(٣٢٤) .^(٣٢٥) .^(٣٢٦) .^(٣٢٧) .^(٣٢٨) .^(٣٢٩) .^(٣٣٠) .^(٣٣١) .^(٣٣٢) .^(٣٣٣) .^(٣٣٤) .^(٣٣٥) .^(٣٣٦) .^(٣٣٧) .^(٣٣٨) .^(٣٣٩) .^(٣٤٠) .^(٣٤١) .^(٣٤٢) .^(٣٤٣) .^(٣٤٤) .^(٣٤٥) .^(٣٤٦) .^(٣٤٧) .^(٣٤٨) .^(٣٤٩) .^(٣٥٠) .^(٣٥١) .^(٣٥٢) .^(٣٥٣) .^(٣٥٤) .^(٣٥٥) .^(٣٥٦) .^(٣٥٧) .^(٣٥٨) .^(٣٥٩) .^(٣٦٠) .^(٣٦١) .^(٣٦٢) .^(٣٦٣) .^(٣٦٤) .^(٣٦٥) .^(٣٦٦) .^(٣٦٧) .^(٣٦٨) .^(٣٦٩) .^(٣٧٠) .^(٣٧١) .^(٣٧٢) .^(٣٧٣) .^(٣٧٤) .^(٣٧٥) .^(٣٧٦) .^(٣٧٧) .^(٣٧٨) .^(٣٧٩) .^(٣٨٠) .^(٣٨١) .^(٣٨٢) .^(٣٨٣) .^(٣٨٤) .^(٣٨٥) .^(٣٨٦) .^(٣٨٧) .^(٣٨٨) .^(٣٨٩) .^(٣٩٠) .^(٣٩١) .^(٣٩٢) .^(٣٩٣) .^(٣٩٤) .^(٣٩٥) .^(٣٩٦) .^(٣٩٧) .^(٣٩٨) .^(٣٩٩) .^(٤٠٠) .^(٤٠١) .^(٤٠٢) .^(٤٠٣) .^(٤٠٤) .^(٤٠٥) .^(٤٠٦) .^(٤٠٧) .^(٤٠٨) .^(٤٠٩) .^(٤١٠) .^(٤١١) .^(٤١٢) .^(٤١٣) .^(٤١٤) .^(٤١٥) .^(٤١٦) .^(٤١٧) .^(٤١٨) .^(٤١٩) .^(٤٢٠) .^(٤٢١) .^(٤٢٢) .^(٤٢٣) .^(٤٢٤) .^(٤٢٥) .^(٤٢٦) .^(٤٢٧) .^(٤٢٨) .^(٤٢٩) .^(٤٣٠) .^(٤٣١) .^(٤٣٢) .^(٤٣٣) .^(٤٣٤) .^(٤٣٥) .^(٤٣٦) .^(٤٣٧) .^(٤٣٨) .^(٤٣٩) .^(٤٤٠) .^(٤٤١) .^(٤٤٢) .^(٤٤٣) .^(٤٤٤) .^(٤٤٥) .^(٤٤٦) .^(٤٤٧) .^(٤٤٨) .^(٤٤٩) .^(٤٥٠) .^(٤٥١) .^(٤٥٢) .^(٤٥٣) .^(٤٥٤) .^(٤٥٥) .^(٤٥٦) .^(٤٥٧) .^(٤٥٨) .^(٤٥٩) .^(٤٦٠) .^(٤٦١) .^(٤٦٢) .^(٤٦٣) .^(٤٦٤) .^(٤٦٥) .^(٤٦٦) .^(٤٦٧) .^(٤٦٨) .^(٤٦٩) .^(٤٧٠) .^(٤٧١) .^(٤٧٢) .^(٤٧٣) .^(٤٧٤) .^(٤٧٥) .^(٤٧٦) .^(٤٧٧) .^(٤٧٨) .^(٤٧٩) .^(٤٨٠) .^(٤٨١) .^(٤٨٢) .^(٤٨٣) .^(٤٨٤) .^(٤٨٥) .^(٤٨٦) .^(٤٨٧) .^(٤٨٨) .^(٤٨٩) .^(٤٩٠) .^(٤٩١) .^(٤٩٢) .^(٤٩٣) .^(٤٩٤) .^(٤٩٥) .^(٤٩٦) .^(٤٩٧) .^(٤٩٨) .^(٤٩٩) .^(٥٠٠) .^(٥٠١) .^(٥٠٢) .^(٥٠٣) .^(٥٠٤) .^(٥٠٥) .^(٥٠٦) .^(٥٠٧) .^(٥٠٨) .^(٥٠٩) .^(٥١٠) .^(٥١١) .^(٥١٢) .^(٥١٣) .^(٥١٤) .^(٥١٥) .^(٥١٦) .^(٥١٧) .^(٥١٨) .^(٥١٩) .^(٥٢٠) .^(٥٢١) .^(٥٢٢) .^(٥٢٣) .^(٥٢٤) .^(٥٢٥) .^(٥٢٦) .^(٥٢٧) .^(٥٢٨) .^(٥٢٩) .^(٥٣٠) .^(٥٣١) .^(٥٣٢) .^(٥٣٣) .^(٥٣٤) .^(٥٣٥) .^(٥٣٦) .^(٥٣٧) .^(٥٣٨) .^(٥٣٩) .^(٥٤٠) .^(٥٤١) .^(٥٤٢) .^(٥٤٣) .^(٥٤٤) .^(٥٤٥) .^(٥٤٦) .^(٥٤٧) .^(٥٤٨) .^(٥٤٩) .^(٥٥٠) .^(٥٥١) .^(٥٥٢) .^(٥٥٣) .^(٥٥٤) .^(٥٥٥) .^(٥٥٦) .^(٥٥٧) .^(٥٥٨) .^(٥٥٩) .^(٥٦٠) .^(٥٦١) .^(٥٦٢) .^(٥٦٣) .^(٥٦٤) .^(٥٦٥) .^(٥٦٦) .^(٥٦٧) .^(٥٦٨) .^(٥٦٩) .^(٥٧٠) .^(٥٧١) .^(٥٧٢) .^(٥٧٣) .^(٥٧٤) .^(٥٧٥) .^(٥٧٦) .^(٥٧٧) .^(٥٧٨) .^(٥٧٩) .^(٥٨٠) .^(٥٨١) .^(٥٨٢) .^(٥٨٣) .^(٥٨٤) .^(٥٨٥) .^(٥٨٦) .^(٥٨٧) .^(٥٨٨) .^(٥٨٩) .^(٥٩٠) .^(٥٩١) .^(٥٩٢) .^(٥٩٣) .^(٥٩٤) .^(٥٩٥) .^(٥٩٦) .^(٥٩٧) .^(٥٩٨) .^(٥٩٩) .^(٦٠٠) .^(٦٠١) .^(٦٠٢) .^(٦٠٣) .^(٦٠٤) .^(٦٠٥) .^(٦٠٦) .^(٦٠٧) .^(٦٠٨) .^(٦٠٩) .^(٦١٠) .^(٦١١) .^(٦١٢) .^(٦١٣) .^(٦١٤) .^(٦١٥) .^(٦١٦) .^(٦١٧) .^(٦١٨) .^(٦١٩) .^(٦٢٠) .^(٦٢١) .^(٦٢٢) .^(٦٢٣) .^(٦٢٤) .^(٦٢٥) .^(٦٢٦) .^(٦٢٧) .^(٦٢٨) .^(٦٢٩) .^(٦٣٠) .^(٦٣١) .^(٦٣٢) .^(٦٣٣) .^(٦٣٤) .^(٦٣٥) .^(٦٣٦) .^(٦٣٧) .^(٦٣٨) .^(٦٣٩) .^(٦٤٠) .^(٦٤١) .^(٦٤٢) .^(٦٤٣) .^(٦٤٤) .^(٦٤٥) .^(٦٤٦) .^(٦٤٧) .^(٦٤٨) .^(٦٤٩) .^(٦٥٠) .^(٦٥١) .^(٦٥٢) .^(٦٥٣) .^(٦٥٤) .^(٦٥٥) .^(٦٥٦) .^(٦٥٧) .^(٦٥٨) .^(٦٥٩) .^(٦٦٠) .^(٦٦١) .^(٦٦٢) .^(٦٦٣) .^(٦٦٤) .^(٦٦٥) .^(٦٦٦) .^(٦٦٧) .^(٦٦٨) .^(٦٦٩) .^(٦٧٠) .^(٦٧١) .^(٦٧٢) .^(٦٧٣) .^(٦٧٤) .^(٦٧٥) .^(٦٧٦) .^(٦٧٧) .^(٦٧٨) .^(٦٧٩) .^(٦٨٠) .^(٦٨١) .^(٦٨٢) .^(٦٨٣) .^(٦٨٤) .^(٦٨٥) .^(٦٨٦) .^(٦٨٧) .^(٦٨٨) .^(٦٨٩) .^(٦٩٠) .^(٦٩١) .^(٦٩٢) .^(٦٩٣) .^(٦٩٤) .^(٦٩٥) .^(٦٩٦) .^(٦٩٧) .^(٦٩٨) .^(٦٩٩) .^(٧٠٠) .^(٧٠١) .^(٧٠٢) .^(٧٠٣) .^(٧٠٤) .^(٧٠٥) .^(٧٠٦) .^(٧٠٧) .^(٧٠٨) .^(٧٠٩) .^(٧١٠) .^(٧١١) .^(٧١٢) .^(٧١٣) .^(٧١٤) .^(٧١٥) .^(٧١٦) .^(٧١٧) .^(٧١٨) .^(٧١٩) .^(٧٢٠) .^(٧٢١) .^(٧٢٢) .^(٧٢٣) .^(٧٢٤) .^(٧٢٥) .^(٧٢٦) .^(٧٢٧) .^(٧٢٨) .^(٧٢٩) .^(٧٣٠) .^(٧٣١) .^(٧٣٢) .^(٧٣٣) .^(٧٣٤) .^(٧٣٥) .^(٧٣٦) .^(٧٣٧) .^(٧٣٨) .^(٧٣٩) .^(٧٤٠) .^(٧٤١) .^(٧٤٢) .^(٧٤٣) .^(٧٤٤) .^(٧٤٥) .^(٧٤٦) .^(٧٤٧) .^(٧٤٨) .^(٧٤٩) .^(٧٥٠) .^(٧٥١) .^(٧٥٢) .^(٧٥٣) .^(٧٥٤) .^(٧٥٥) .^(٧٥٦) .^(٧٥٧) .^(٧٥٨) .^(٧٥٩) .^(٧٦٠) .^(٧٦١) .^(٧٦٢) .^(٧٦٣) .^(٧٦٤) .^(٧٦٥) .^(٧٦٦) .^(٧٦٧) .^(٧٦٨) .^(٧٦٩) .^(٧٧٠) .^(٧٧١) .^(٧٧٢) .^(٧٧٣) .^(٧٧٤) .^(٧٧٥) .^(٧٧٦) .^(٧٧٧) .^(٧٧٨) .^(٧٧٩) .^(٧٨٠) .^(٧٨١) .^(٧٨٢) .^(٧٨٣) .^(٧٨٤) .^(٧٨٥) .^(٧٨٦) .^(٧٨٧) .^(٧٨٨) .^(٧٨٩) .^(٧٩٠) .^(٧٩١) .^(٧٩٢) .^(٧٩٣) .^(٧٩٤) .^(٧٩٥) .^(٧٩٦) .^(٧٩٧) .^(٧٩٨) .^(٧٩٩) .^(٨٠٠) .^(٨٠١) .^(٨٠٢) .^(٨٠٣) .^(٨٠٤) .^(٨٠٥) .^(٨٠٦) .^(٨٠٧) .^(٨٠٨) .^(٨٠٩) .^(٨١٠) .^(٨١١) .^(٨١٢) .^(٨١٣) .^(٨١٤) .^(٨١٥) .^(٨١٦) .^(٨١٧) .^(٨١٨) .^(٨١٩) .^(٨٢٠) .^(٨٢١) .^(٨٢٢) .^(٨٢٣) .^(٨٢٤) .^(٨٢٥) .^(٨٢٦) .^(٨٢٧) .^(٨٢٨) .^(٨٢٩) .^(٨٣٠) .^(٨٣١) .^(٨٣٢) .^(٨٣٣) .^(٨٣٤) .^(٨٣٥) .^(٨٣٦) .^(٨٣٧) .^(٨٣٨) .^(٨٣٩) .^(٨٤٠) .^(٨٤١) .^(٨٤٢) .^(٨٤٣) .^(٨٤٤) .^(٨٤٥) .^(٨٤٦) .^(٨٤٧) .^(٨٤٨) .^(٨٤٩) .^(٨٥٠) .^(٨٥١) .^(٨٥٢) .^(٨٥٣) .^(٨٥٤) .^(٨٥٥) .^(٨٥٦) .^(٨٥٧) .^(٨٥٨) .^(٨٥٩) .^(٨٦٠) .^(٨٦١) .^(٨٦٢) .^(٨٦٣) .^(٨٦٤) .^(٨٦٥) .^(٨٦٦) .^(٨٦٧) .^(٨٦٨) .^(٨٦٩) .^(٨٧٠) .^(٨٧١) .^(٨٧٢) .^(٨٧٣) .^(٨٧٤) .^(٨٧٥) .^(٨٧٦) .^(٨٧٧) .^(٨٧٨) .^(٨٧٩) .^(٨٨٠) .^(٨٨١) .^(٨٨٢) .^(٨٨٣) .^(٨٨٤) .^(٨٨٥) .^(٨٨٦) .^(٨٨٧) .^(٨٨٨) .^(٨٨٩) .^(٨٩٠) .^(٨٩١) .^(٨٩٢) .^(٨٩٣) .^(٨٩٤) .^(٨٩٥) .^(٨٩٦) .^(٨٩٧) .^(٨٩٨) .^(٨٩٩) .^(٩٠٠) .^(٩٠١) .^(٩٠٢) .^(٩٠٣) .^(٩٠٤) .^(٩٠٥) .^(٩٠٦) .^(٩٠٧) .^(٩٠٨) .^(٩٠٩) .^(٩١٠) .^(٩١١) .^(٩١٢) .^(٩١٣) .^(٩١٤) .^(٩١٥) .^(٩١٦) .^(٩١٧) .^(٩١٨) .^(٩١٩) .^(٩٢٠) .^(٩٢١) .^(٩٢٢) .^(٩٢٣) .^(٩٢٤) .^(٩٢٥) .^(٩٢٦) .^(٩٢٧) .^(٩٢٨) .^{(٩٢}

فإنه لا يأمر بالفحشاء . وقال زكريا بن سلام : جاء رجل إلى الحسن فقال إنه طلق امرأته ثلاثا . فقال : إنك قد عصيت ربك وبانت منك . فقال الرجل : قضى الله ذلك علي ! فقال الحسن وكان فصيحاً : ما قضى الله ذلك ! أى ما أمر الله به . وقرأ هذه الآية : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » .

الثانية - أمر الله سبحانه بعبادته وتوحيده ، وجعل برّ الوالدين مقروناً بذلك ، كما قرن شكرهما بشكره فقال : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » . وقال : « إِنَّ أَشْكُرِّي وَلَوْلَا دَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ » . وفي صحيح البخاري عن عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم أى العمل أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : « الصلاة على وقتها » قال : ثم أى ؟ قال : « ثم برّ الوالدين » قال ثم أى ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » فأخبر صلى الله عليه وسلم أن برّ الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التي هي أعظم دعائم الإسلام . ورتب ذلك بـ « ثُمَّ » التي تعطى الترتيب والمهلة .

الثالثة - من البرّ بهما والإحسان إليهما ألا يتعرض لسيئهما ولا يعقهما ؛ فإن ذلك من الكبر بلا خلاف ، وبذلك وردت السنة الثابتة ؛ ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من الكبر أن شتم الرجل والديه » قالوا : يا رسول الله ، وهل ينتم الرجل والديه ؟ قال « نعم . يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه » .

الرابعة - حقوق الوالدين مخالفتها في أغراضهما الجائزة لهما ؛ كما أن برهما موافقتهما على أغراضهما . وعلى هذا إذا أمرا أو أحدهما ولدهما بأمر وجبت طاعتهما فيه ، إذ لم يكن ذلك الأمر معصية ، وإن كان ذلك المأمور به من قبيل المباح في أصله ، كذلك إذا كان من قبيل المندوب . وقد ذهب بعض الناس إلى أن أمرهما بالمباح يصيره في حق الولد مندوباً إليه وأمرهما بالمندوب يزيده تأكيداً في نهيته .

الخامسة - روى الترمذى عن ابن عمر قال : كانت تحب امرأة أحبها ، وكان أبى يكرهها فأمرنى أن أطلقها فأبى ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " يا عبد الله ابن عمر طلق امرأتك " . قال : هذا حديث حسن صحيح .

السادسة - روى الصحيح عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من أحق الناس بحسن صحابى ؟ قال : " أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " . فهذا الحديث يدل على أن محبة الأم والشفقة عليها ينبغى أن تكون ثلاثة أمثال محبة الأب ؛ لذكر النبي صلى الله عليه وسلم الأم ثلاث مرات وذكر الأب فى الرابعة فقط . وإذا توصل هذا المعنى شهد له البيان . وذلك أن صعوبة الحمل وصعوبة الوضع وصعوبة الرضاع والتربية تنفرد بها الأم دون الأب ؛ فهذه ثلاث منازل يخلو منها الأب . وروى عن مالك أن رجلا قال له : إن أبى فى بلد السودان ، وقد كتب إلى أن أقدم عليه ، وأنى تمنى من ذلك ؛ فقال له : أطلع أباك ، ولا تعص أمك . فدَلَّ قول مالك هذا أن برهما متساو عنده . وقد سئل الأئمة عن هذه المسئلة فأمره بطاعة الأم ؛ وزعم أن لما تلى البر . وحديث أبى هريرة يدل على أن لما ثلاثة أرباع البر ؛ وهو المحجة على من خالف . وقد زعم المحاسنى فى (كتاب الرعاية) له أنه خلاف بين العلماء أن للأم ثلاثة أرباع البر وللأب الربع ؛ على مقتضى حديث أبى هريرة رضى الله عنه . والله أعلم .

السابعة - لا يختص بر الوالدين بأن يكونا مسلمين ، بل إن كانا كافرين يبرهما ويحسن إليهما إذا كان لما عهد . قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ » . وفى صحيح البخارى عن أسماء قالت : قدمت أمى وهى مشركة فى عهد قريش ومُذتمة إذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبيها ، فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : إن أمى قدمت وهى راغبة أفأصلها ؟ قال : " نعم صلى أمك " .

(١) كذا فى الأصول . (٢) راجع ج ١٨ ص ٥٨ وج ١٤ ص ٦٣ .

(٣) فهو رابعة أى رابعة فى رى وصلى . أو رابعة عن الإسلام كارهة له .

وروى أيضا عن أسماء قالت : « أتتني أمي رغبة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم أصلها ؟ قال : " نعم " . قال ابن عيينة : فأنزل الله عز وجل فيها : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » الأول معلق والثاني مسند .

الثامنة - من الإحسان إليهما والبر بهما إذا لم يتعين الجهاد ألا يجاهد إلا بإذنها .
 روى الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال : « أحى والدك ؟ » قال : نعم . قال : « ففيهما فجاهد » . لفظ مسلم . في غير الصحيح قال : نعم . وتركتهما يبيكان . قال : « اذهب فاضحكهما كما أبكيتهما » . وفي خبر آخر أنه قال : « نولك مع أبويك على فراشهما يضاحكانك ويلعبانك أفضل لك من الجهاد معي » . ذكره ابن خزيمة . ولفظ البخاري في كتاب بر الوالدين : أخبرنا أبو سعيد أخبرنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يبأ به على الهجرة ، وترك أبويه يبيكان فقال : « ارجع إليهما فاضحكهما كما أبكيتهما » .
 قال ابن المنذر : في هذا الحديث التهيؤ عن الخروج بغير إذن الأبوين مالم يقع النفي ، فإذا وقع وجب الخروج على الجميع . وذلك بين في حديث أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيش الأمراء...؛ فذكر قصة زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وابن رواحة وأن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى بعد ذلك : أن الصلاة جامعة ؛ فاجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أيها الناس ، أخرجوا فأميدوا^(١) إخوانكم ولا يتخلف أحد » ففرج الناس مشاة وركبانا في حر شديد . فدل قوله : « أخرجوا فأميدوا إخوانكم » أن العذر في التخلف عن الجهاد إنما هو مالم يقع النفي ؛ مع قوله عليه السلام : « فإذا استنفرتم فأنفروا » . قلت : وفي هذه الأحاديث دليل على أن الفروض أو المندوبات متى اجتمعت قُدم الأهم منها . وقد استوفى هذا المعنى المحاسبي في كتاب الرعاية .

التاسعة - واختلفوا في الوالدين المشركين هل يخرج بإذنها إذا كان الجهاد من فروض الكفاية ؛ فكان الثوري يقول لا بغزو إلا بإذنها . وقال الشافعي له أن يعرفوا

بغير إذنهما . قال ابن المنذر : والأجداد آباء ، والجَدَّات أمهات فلا يغزو المرء إلا بإذنهم .
ولا أعلم دلالة توجب ذلك لغيرهم من الإخوة وسائر القربات . وكان طاووس يرى السعى
على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

المباشرة — من تمام برهما صلة أهل وُدِّهما ؛ ففي الصحيح عن ابن عمر قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن من أبر البر صلة الرجل أهل وُدِّ أبيه بعد أن يُوْتَى " .
وروى أبو أسيد وكان بذرياً قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم جالسا بجناه رجل من
الأنصار فقال : يا رسول الله ، هل بقى من برِّ والدي من بعد موتهما شيء أبرهما به ؟ قال :
" نعم . الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما بعدهما وإكرام صديقهما وصلة الرحم
التي لا رحم لك إلا من قبلهما فهذا الذي بقى عليك " . وكان صلى الله عليه وسلم يهدى لصدائق
خديجة برأبها ووفاء لها وهي زوجته ، فما ظنك بالوالدين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : (إِمَّا يَلُفُّنَّ فِيكَ الْكَبِيرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا) خص حالة
الكبر لأنها الحالة التي يحتاجان فيها إلى برِّه لتغير الحال عليهما بالضعف والكبر ، فالزم في هذه
الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر مما ألزمه من قبل ، لأنهما في هذه الحالة قد صارا كلاً عليه ،
فيحتاجان أن يلي منهما في الكبر ما كان يحتاج في صغره أن يليأ منه ؛ فلذلك خص هذه الحالة
بالذكر . وأيضاً فطول المكث للره يوجب الاستئصال للره عادة ويحصل المثل ويكثر الضرر
فيظهر غضبه على أبويه وتفتخ لهما أوداجه ، ويستطيل عليهما بدالة البتة وقلة الديانة ، وأقل
المكروه ما يظهره بتنفسه المتردد من الضرر . وقد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة ،
وهو السالم عن كل عيب فقال : « فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَفٍّ وَلَا تَهَرَّهْمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » .
روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ
أَنْفُهُ " قيل : مَنْ يا رسول الله ؟ قال : " من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل
الجنة " . وقال البخاري في كتاب برِّ الوالدين : حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا
عبد الرحمن بن إسماعيل عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

”رَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٌ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَى رَغِمَ أَنْفٍ رَجُلٌ أَدْرَكَ أَبُو يَهُوذَا عَنْهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ“ وَرَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٌ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانٌ ثُمَّ أَسْلَخَ قَبْلَ أَنْ يُفْغَرْلَهُ . . . حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مُجَرَّةَ السَّامِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « إِنْ كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَحْضَرُوا الْمَنْبِرَ » فَلَمَّا خَرَجَ رَقِيَ [إِلَى] الْمَنْبِرِ » فَرَقَّ فِي أَوَّلِ دَرَجَةٍ مِنْهُ قَالَ آمِينَ ثُمَّ رَقِيَ فِي الثَّانِيَةِ فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ لَمَّا رَقِيَ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ آمِينَ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ الْمَنْبِرِ قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَقَدْ سَمِعْنَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا كُنَّا نَسْمَعُهُ مِنْكَ ؟ قَالَ : « وَسَمِعْتُمُوهُ » ؟ قُلْنَا نَعَمْ . قَالَ : « إِنْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اعْتَرَضَ قَالَ : بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يُفْغَرْلَهُ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقَيْتُ فِي الثَّانِيَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقَيْتُ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ عَنْهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ قُلْتُ آمِينَ » . حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ وَرْدَانَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : ارْتَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبِرِ دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ آمِينَ ، ثُمَّ اسْتَوَى وَجَلَسَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَامَ أَتَمَنْتَ ؟ قَالَ : « أَنَا نِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ رَغِمَ أَنْفٌ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ وَرَغِمَ أَنْفٌ مَنْ أَدْرَكَ أَبُو يَهُوذَا أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْ الْجَنَّةَ فَقُلْتُ آمِينَ » الْحَدِيثُ . فَالْمَعْنَى الَّذِي يَبَادُرُ اغْتِنَامَ فُرْصَةِ رَهْمَا لثَلَاثَةِ تَفَوُّتِهِ بِمَوْتِهِمَا فَيَنْدِمُ عَلَى ذَلِكَ ، وَالشَّقَّ مِنْ عَقَبِهِمَا ، لَا سِيَّمَا مَنْ بَلَغَهُ الْأَمْرُ بِهِمَا .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لِمَا أُفٍّ ﴾ أى لا تقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرُّم . وعن أَبِي رَجَاءٍ الْعَطَارِيِّ قَالَ « الْأَفُّ الْكَلَامُ الْقَدَحُ الرَّدِيُّ الْخَفِيُّ » . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : مَعْنَاهُ إِذَا رَأَيْتَ مِنْهُمَا فِي حَالِ الشَّيْخِ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ الَّذِي رَأَاهُ مِنْكَ فِي الصَّبَرِ فَلَا تَقْدَرْهُمَا وَتَقُولُ أُفٍّ . وَالْآيَةُ أَمْرٌ مِنْ هَذَا . وَالْأَفُّ وَالتُّفُّ وَنَحْوُهُمَا . وَيُقَالُ لِكُلِّ مَا يَضْجُرُ وَيَسْتَقْطِلُ : أُفٍّ لَهُ . قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَالتُّفُّ أَيْضًا الشَّيْءُ الْحَقِيرُ . وَقُرِئَ « أُفٍّ » مَتَوْنًا

مخفضاً؛ كما تُخَفِّضُ الأصوات وتُنَوِّنُ تقول : صَبِهْ وَهْ . وفه عشر لغات : أَفْ، أَفْ، أَفْ،
وَأَفْ، وَأَفْ، وَأَفْ، وَأَفْ، وَأَفْ، وَأَفْ (بكسر الميم) ، وَأَفْ (بضم وتسكين الفاء) ،
وَأَفْ (مخففة الفاء) . وفي الحديث : « قال لي طرف ثوبه على أنه ثم قال أَفْ أَفْ » . قال
أبو بكر : معناه استقذار لما شَمَّ . وقال بعضهم : معنى أَفْ الاحتقار والاستقلال ؛ أخذ من
الأَفْ وهو القليل . وقال القَتَيْبِيُّ : أصله نفخك الشيء يسقط عليك من رماد وتراب وغير
ذلك ، وللكان تريد إمالة شيء لتقعده فيه ؛ فقبلت هذه الكلمة لكل مستعمل . وقال أبو عمرو
ابن العلاء : الأَفْ وسخ بين الأظفار ، والتف قلامتها . وقال الزجاج : معنى أَفْ التَّن . وقال
الأنصاري : الأَفْ وسخ الأذن ، والتف وسخ الأظفار ؛ فكثرت استعماله حتى ذكر في كل ما يُتَأَذَى
به . وروى من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لو علم الله من العقوق شيئاً أردأ من أَف » . لذكره فليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل
النار ؛ وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة . قال علماؤنا : وإنما صارت
قولة « أَف » للأبوين أردأ شيء لأنه رفضهما رفض كفر النعمة ، ومجد التربية ورد الوصية
التي أوصاه في التنزيل . و « أَف » كلمة مقولة لكل شيء مرفوض ؛ ولذلك قال إبراهيم
لقومه : « أَفْ لَكُمْ وَلَيْتَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ » (١) أي رفض لكم ولهذا الأصنام معكم .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْهَرُهُمَا ﴾ النهر : الزجر والغلظة . (وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا
كَرِيمًا) أي لَبَنًا لطيفاً ، مثل : يا ابتاه ويا أمناه ، من غير أن يسميها أو يكتنهما ؛ قاله عطاء .
وقال أبو البَـدَاحِ التَّيْجِيُّ : قلت لسعيد بن المسيب كل ما في القرآن من برِّ الوالدين قد عرفته
إلا قوله : « وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » ما هذا القول الكريم ؟ قال ابن المسيب : قول العبد
المذنب للسيد اللفظ الغليظ .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ هذه استعارة
في الشفقة والرحمة بهما والتذلل لهما تذلل الرعية للأمر والعبيد للسادة ؛ كما أشار إليه سعيد بن

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٢ . (٢) في ي : يفسهما .

(٣) كذا في الأصول . والذي في ابن جرير والدر المنثور « أبو الهياج » .

المسبب . وَضَرَبَ خَفْضَ الجناح ونصبه مثلاً للجناح الطائر حين ينتصب بجناحه لولده .
والذلل : هو اللين . وقراءة الجمهور بضم الذال ، من ذَلَّ يَذَلُّ ذَلًّا وَذِلَّةً ومذلة فهو ذالٌّ وذليل .
وقرأ سعيد بن جبير وابن عباس وعروة بن الزبير « الذَّل » بكسر الذال ، ورويت عن عاصم ؛
من قولهم : دابة ذلول بينة الذَّل . والذَّل في الدواب المنقاد السهل دون الصعب . فينبغي
بحكم هذه الآية أن يجعل الإنسان نفسه مع أبويه في خير ذلة « في أقواله وسكاته ونظره ،
ولا يُحْدِثُ إليهما بصره فإن تلك هي نظرة الغاضب .

الخامسة عشرة — الخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته «
إذ لم يكن له عليه السلام في ذلك الوقت أبوان . ولم يذكر الذَّل في قوله تعالى : « وَاخْفِضْ
جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »^(١) وذكره هنا بحسب عظم الحق وتأكيده . و « مِنْ »
في قوله : « مِنْ الرَّحْمَةِ » لبيان الجنس ، أى إن هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة
في النفس ، لا بأن يكون ذلك استعمالاً . ويصح أن يكون لانتها الغاية ، ثم أمر تعالى عباده
بالترحم على آبائهم والدعاء لهم ، وأن ترحمهما كما رحماك وترفق بهما كما رفق بك « إذ وإلياك
صغيراً جاهلاً محتاجاً فأثراك على أنفسهما » وأسهر ليلهما ، وجاعاً وأشبعاك ، وتعزياً وكسواك ،
فلا تجزيهما إلا أن يبلغا من الكبر الحد الذي كنت فيه من الصغر ، فتلي منهما ما وليا منك ،
ويكون لهما حينئذ فضل التقدم . قال صلى الله عليه وسلم : « لا يجزى ولد والدًا إلا أن يجده
مملوكاً فيشتريه فيعتقه » . وسيأتى في سورة « مريم » الكلام على هذا الحديث .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « كَمَا رَبَّيَانِي » خص التربية بالذكر ليتذكر العبد شفقة
الأبوين وتعبهما في التربية ، فيزيده ذلك إشفافاً لهما وحناناً عليهما ، وهذا كله في الأبوين
المؤمنين . وقد نهى القرآن عن الاستغفار للشركيين الأموات ولو كانوا أولى قُرْبَى ، كما تقدم .
وذكر عن ابن عباس وقناة أن هذا كله منسوخ بقوله : « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ — إلى قوله — أَصْحَابُ الْحَجِيمِ » فإذا كان والد المسلم ذميين استعمل

معهما ما أمره الله به هاهنا ۞ إلا الترحم لهما بعد موتهما على الكفر ۞ لأن هذا وحده نسخ
بالآية المذكورة. وقيل: ليس هذا موضع نسخ، فهو دعاء بالرحمة الدنيوية للأبوين المشركين
ماداما حيّين، كما تقدم. أو يكون عموم هذه الآية خصّ بتلك، لارحة الآخرة، لاسيما وقد
قيل: إن قوله: ۞ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمَهُمَا ۞ نزلت في سعد بن أبي وقاص، فإنه أسلم، فألفت
أمه نفسها في الرّمضاء مُتَجَرِّدة ۞ فذكر ذلك لسعد فقال: لَيْتَتْ ۞ فنزلت الآية. وقيل:
الآية خاصة في الدعاء للأبوين المسلمين. والصواب أن ذلك عموم كما ذكرنا، وقال ابن عباس
قال النبي صلى الله عليه وسلم: ۞ "من أمسى مُرَضِيًّا لوالديه وأصبح أمسى وأصبح وله بابان
مفتوحان من الجنة وإن واحدا فواحدا، ومن أمسى وأصبح مُسَخَطًا لوالديه أمسى وأصبح
وله بابان مفتوحان إلى النار وإن واحدا فواحدا" ۞ فقال رجل: يا رسول الله، وإن ظلماء؟
قال: ۞ "وإن ظلماء وإن ظلماء وإن ظلماء". وقد روينا بالإسناد المتصل عن جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله ۞
إن أبي أخذ مالي ۞ فقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل: ۞ "فأتني بأبيك" فنزل جبريل
عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ۞ "إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول
لك إذا جاءك الشيخ فاسأله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه" فلما جاء الشيخ قال له
النبي صلى الله عليه وسلم ۞ "ما بال أبنتك يشكوك أتريد أن تأخذ ماله؟" فقال: ۞ سله
يا رسول الله، هل أفقه إلا على إحدى عماته أو خالاته أو على نفسي؟ فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم: ۞ "إياه^(١)، دعنا من هذا ۞ أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك؟"
فقال الشيخ ۞ والله يا رسول الله، ما زال الله عز وجل يزيدنا بك يقينا ۞ لقد قلت في نفسي
شيئا ما سمعته أذناي. قال: ۞ "قل وأنا أسمع" قال قلت ۞

(١) إياه (يكسر الهاء): كلمة استزادة واستنطاق. وإذا قلت ۞ إياه ۞ بالنصب والتثنية فإثما أمره بالسكوت.
وقال ابن سيده: ۞ وإيه (بالكسر) كلمة زجر بمعنى حبك، وتثون فيقال إياه ۞. وحكى عن الليث ۞ إيه وإيه
في الاستزادة والاستنطاق. ۞ إيه وإياه في الزجر ۞ كقولك ۞ إيه حبك ۞ وإياه حبك ۞.

غَدَوْتُكَ مَوْلُودًا وَمُتَّكَ يَافِعًا * تَمَلَّ بِمَا أَجْنَى طَيْكَ وَتَنْهَلُ
إِذَا لَيْلَةٌ ضَافَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَيْثُ * لُسْفَمُكَ إِلَّا سَاهَرًا أَتَمَلُّ
كَأَنِّي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي * طُرِقْتَ بِهِ دُونِي فَعِنِّي تَهْمَلُ
تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَإِنِّهَا * لَتَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤْجَلُ
فَلَمَّا بَلَغْتَ السَّنَّ وَالْفَايَةَ الَّتِي * إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتُ فِيكَ أَوْمَلُ
جَعَلْتُ جَزَائِي غِلْظَةً وَفُظَاظَةً * كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُتَقَضَّلُ
فَلَيْتَكَ إِذْ لَمْ تَرَعْ حَقَّ أَبَوَي * فَعَلْتَ كَمَا الْجَارُ الْمُصَاقِبُ يَفْعَلُ
فَأَوْلَيْتَنِي حَقَّ الْجُحُورِ وَلَمْ تَكُنْ * عَلَيَّ بِمَالِ دُونَ مَالِكَ تَجْعَلُ

قال : فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بتلايبب ابنه وقال : " أنت ومالك لأبيك " .
قال الطبراني : المغمى لا يروى — يعنى هذا الحديث — عن ابن المنكدر بهذا التمام والشعر
إلا بهذا الإسناد ، وتفرد به عبيد الله بن خلصة . والله أعلم .

قوله تعالى : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ
فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ » أى من اعتقاد الرحمة بهما والحق طيهما ،
أو من غير ذلك من العقوق ، أو من جعل ظاهر برهما رياء . وقال ابن جبير : يريد البادرة
التي تبدر ، كالقئلة والزَّلَّة ، تكون من الرجل إلى أبويه أو أحدهما ، لا يريد بذلك بأسا ، قال
الله تعالى : « إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ » أى صادقين في نية البرِّ بالوالدين فإن الله يغفر البادرة .
وقوله : « فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا » وعد بالغفران مع شرط الصلاح والأوبة بعد الأوبة

(١) نسبت هذه الأبيات في أشعار الحماسة لأمية بن أبي الصلت . قال التبريزي : « وتروى لابن عبد الأعلى .
وقيل : لأبي العباس الأعشى . (٢) في الأصول : « وصنك » . وفي أشعار الحماسة : « وطنك » أى قت
بمؤنتك . و « ياضا » شابا . و « تمل » من مله يمل ، سقاء ثانية . و « أجنى » أكسب . و « نهل » من أنهله
سقاء أول سقية . (٣) في الحماسة :

إذا ليلة نابتك بالكولم أبت ■ لشكواك الخ

إلى طاعة الله سبحانه وتعالى . قال سعيد بن المسيب : هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب
ثم يذنب . وقال ابن عباس رضى الله عنه : الأتواب : الحفيظ الذى إذا ذكر خطاياهم استغفر
منها . وقال عبيد بن عمير : هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الخللاء^(١) ثم يستغفرون الله عز وجل .
وهذه الأقوال متقاربة . وقال عون العقيلي : الأتوابون هم الذين يصلون صلاة الضحا .
وفى الصحيح : " صلاة الأتوابين حين ترمض الفصال^(٢) " . وحقيقة اللفظ [أنه^(٣)] من آب
يؤوب إذا رجع .

قوله تعالى : وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا ۖ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۖ^(٢٧)
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ) أى كما راعيت حق الوالدين فيصل
الرحم ، ثم تصدق على المسكين وابن السبيل . وقال علي بن الحسين فى قوله تعالى : « وَآتِ
ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ » : هم قرابة النبي صلى الله عليه وسلم « أمر صلى الله عليه وسلم بإعطائهم
حقوقهم من بيت المال ، أى من سهم ذوى القربى من الفزوة والغنيمة » ويكون خطابا
للولاة أو من قام مقامهم . وألحق فى هذه الآية ما يتعين من صلة الرحم ، وسد الخلّة ،
والمواساة عند الحاجة بالمال ، والمعونة بكل وجه .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تُبْذِرْ) أى لا تسرف فى الإنفاق فى غير حق . قال
الشافعى رضى الله عنه : والتبذير إنفاق المال فى غير حقه . ولا تبذير فى عمل الخير . وهذا
قول الجمهور . وقال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المال من حقه ووضعه فى غير حقه ،
وهو الإسراف ، وهو حرام ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » وقوله :

(١) الخللاء : الخلوة .
(٢) هى أن يحى الرضا ، وهى الرمل ، فترك الفصال من شدة حرما وإحراقها أخفافها .
(٣) من جـ .

« إِخْوَانٌ » يعنى أنهم فى حكمهم ، إذ المبذّر ساج فى إفساد كالشياطين ، أو أنهم يفعلون ما تسؤل لهم أنفسهم « أو أنهم يُقرّنون بهم غدا فى النار؛ ثلاثة أقوال . والإخوان هنا جمع أخ من غير النسب ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » . وقوله تعالى : (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا) أى أحذروا متابعتة والتشبه به فى الفساد . والشيطان اسم الجنس . وقرأ الضحاك . « إِخْوَانُ الشَّيْطَانِ » على الأفراد « وكذلك ثبت فى مصحف أنس بن مالك رضى الله عنه .

الثالثة — من أنفق ماله فى الشهوات زائدا على قدر الحاجات وعرضه بذلك للنفاق فهو مبذّر . ومن أنفق ربح ماله فى شهواته وحفظ الأصل أو الرقبة فليس بمبذّر . ومن أنفق درهما فى حرام فهو مبذّر؛ ويحجر عليه فى نفقته الدرهم فى الحرام ، ولا يحجر عليه إن بذله فى الشهوات إلا إذا خيف عليه النفاق .

قوله تعالى : وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٧٨﴾
فيه ثلاث مسائل .

الأولى — وهو أنه سبحانه وتعالى خص نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله : (وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا) . وهو تأديب عجيب وقول لطيف بديع ؛ أى لا تعرض عنهم إعراض مستهين من ظهر الفنى والقدرة فتحريمهم . وإنما يجوز أن تعرض عنهم عجز يعرض وعائق يعوق ، وأنت عند ذلك ترجو من الله سبحانه وتعالى فتح باب الخير لتوصل به إلى مواصلة السائل ؛ فإن قعد بك الحال « فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا » .

الثانية — فى سبب نزولها « قال ابن زيد : أنزلت الآية فى قوم كانوا يسئلون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أى أن يعطيهم « لأنه كان يعلم منهم نفقة المال فى فساد ، (١) راجع ج ١٦ ص ٢٢٢ . (٢) فى : والفرار من فتنهم . ولا يبدله معنى .

فكان يُعرض عنهم رغبة في الأجر في منعهم لئلا يعينهم على فسادهم . وقال عطاء الخرماني في قوله تعالى : « وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ أَتِفَاءً رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » قال : ليس هذا في ذكر الوالدين ، جاء ناس من مُزَيْنَةَ إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستحملونه ؛ فقال : « لا أجد ما أحلکم عليه » فقلوا وأعینهم ففیض من الدمع حزنا ؛ فأنزل الله تعالى : « وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ أَتِفَاءً رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » . والرحمة الفیء .

الثالثة - قوله تعالى : « فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا » أمره بالدعاء لهم ، أى یسر فقرهم عليهم بدعائك لهم . وقيل : أدع لهم دعاء يتضمن الفتح لهم والإصلاح . وقيل : المعنى « وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ » أى إن أعرضت بإجماع عن إعطائهم لضيق يد فقلم قولاً ميسوراً ؛ أى أحسن القول وأبسط العذر ، وأدع لهم بسعة الرزق ، وقل إذا وجدت فعلت وأكرمت ؛ فإن ذلك يعمل فى مسرة نفسه عمل المواساة . وكان عليه الصلاة والسلام إذا سئل وليس عنده ما يُعطى سكت انتظاراً للرزق یأتى من الله سبحانه وتعالى كراهة الرد ؛ فنزلت هذه الآية ، فكان صلى الله عليه وسلم إذا سئل وليس عنده ما يعطى قال : « یرزقنا الله وإیاءکم من فضله » ، فالرحمة على هذا التأویل الرزق المنتظر . وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة . والضمیر فى « عنهم » عائد على من تقدم ذكرهم من الآباء والقراة والمساكين وأبناء السبیل . و « قَوْلًا مَيْسُورًا » أى لينا لطيفا طيبا . مفعول بمعنى الفاعل ، من لفظ اليسر كاليمون ، أى وعدا جميلا . على ما بیناه . ولقد أحسن من قال :

إِلَّا تَكُنْ وَرِيقٌ يَوْمَا أُجُودُهَا ■ للسائلین فإني لئن المود

لا يعدم السائلون الخير من خلقی ■ إنا نوالی وإما حسن مردودی

يقول : یسرت لك كذا إذا أصددته .

قوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٣١﴾ »

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ هذا مجاز عبر به عن البخل الذى لا يقدر من قلبه على إخراج شيء من ماله ، ففُضِرَ له مثل الفلّ الذى يمنع من التصرف باليد . وفى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جُبَّتَانِ من حديد قد اَضْطَرَّتْ أَيْدِيهِمَا إِلَىٰ تَيْدِيهِمَا وَتَرَاقِيهِمَا فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تغنى ^(١) أُنَامِلُهُ وَتَعَفَّوْا ^(٢) أثره وجعل البخل كلما تم بصدقة قَلَصَتْ ^(٣) وأخذت كُلَّ حَلْقَةٍ بِمَكَانِهَا . قال أبو هريرة رضى الله عنه : فأننا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا ^(٤) في جنبه فلورأيته يُوسِّعُهَا وَلَا تَوْسِعُ ^(٥) .

الثانية — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ﴾ ضرب بسط اليد مثلاً لذهاب المال ، فإن قبض الكف يحبس ما فيها ، وبسطها يذهب ما فيها . وهذا كله خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أُمْنُهُ ، وكثيراً ما جاء في القرآن « فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ سَيِّدَهُمْ وَوَاسِطَتَهُمْ إِلَىٰ رِبِّهِمْ عُبِّرَ بِهِ عَنْهُمْ عَلَىٰ عَادَةِ الْعَرَبِ فِي ذَلِكَ . وأيضاً فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يَذْخَرُ شيئاً لَعَدٍ ، وكان يَجُوعُ حَتَّىٰ يَشُدَّ الْجَمْرَ عَلَىٰ بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ . وكان كثير من الصحابة ينفقون في سبيل الله جميع أموالهم « فلم يعتفهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليهم لصحة يقينهم وشدة بصائرهم . ولأنما نهى الله سبحانه وتعالى عن الإفراط في الإنفاق ، وإخراج ما حوته يده من المال من خيف عليه الحسرة على ما نخرج من يده ، فأما من وثق بموعد الله عز وجل وجزيل ثوابه فيما أنفق فغير مراد بالآية ، والله أعلم . وقيل : إن هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه ، علمه فيه كيفية الإنفاق ، وأمره بالاعتصام . قال جابر وأبن مسعود : جاء غلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أمي

(١) أى انتشرت عنه الجبة . (٢) أى أثر مشيه لسيورها . (٣) أى انضمت وارتفعت .

(٤) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلق على غير الكلام والسان ، فتقول : قال يده ، أى أخذه . وقال برجله ، أى مشى . وكل ذلك على المجاز والانتاع . (٥) فى جوده : ولقد رأيت .

(٦) جواب لو محذوف « أى لتجبت .

تسالك كذا وكذا . فقال " ما عندنا اليوم شيء " . قال : فتقول لك اكسني قيصك ؛
نخلع قيصه فدفعه إليه وجلس في البيت عرياناً . وفي رواية جابر : فأذن بلال للصلاة وانتظر
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ، واشتغلت القلوب ، فدخل بعضهم فإذا هو عار ؛ فنزلت
هذه الآية . وكل هذا في إنفاق الخير . وأما إنفاق الفساد فقليله وكثيره حرام ، كما تقدم .

الثالثة — نهت هذه الآية عن استفراغ الوجد^(١) فيما يطرأ أولاً من سؤال المؤمنين ؛
لئلا يبق من يأتي بعد ذلك لاشيء له ، أو لئلا يضيع المنفق عياله . ونحوه من كلام الحكمة :
مارأيت قط سرفاً إلا ومعه حق مضيع . وهذه من آيات فقه الحلال فلا يُبين حكمها إلا باعتبار
شخص شخص من الناس .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَتَعَمَّدُ مُلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ قال ابن عرفة : يقول لا تصرف
ولا تلتف مالك فتبقى محسوراً منقطعاً عن النفقة والتصرف ؛ كما يكون البعير المحسير ، وهو الذي
ذهبت قوته فلا أنبعث به ؛ ومنه قوله تعالى : « يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ »^(٢)
أى كليل منقطع . وقال قتادة : أى نادماً على ماسلف منك ؛ بفعله من الحسرة ، وفيه بُعد ؛
لأن الفاعل من الحسرة حَسِرَ وحَسِرَان ولا يقال محسور . والمعلوم : الذي يلام على إتلاف
ماله ؛ أو يلومه من لا يعطيه .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ
يَعْبَادُهُ خَيْرًا بَصِيرًا ﴾^(٣)

(١) الوجد (مثلثة الواو) : اليسار والسعة . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٠٩ . (٣) هذه الآية لم ينكح
عليها المؤلف ولم تذكر في النسخ التي بين أيدينا ولعله تكلم عليها وحصل سقط من النسخ .
وعبارة ابن جرير الطبري في كلامه على الآية كما وردت في تفسيره : « يقول تعالى ذكره لئنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم إن ربك يا محمد يبسط رزقه لمن يشاء من عباده فيوسع عليه . ويقدر على من يشاء ، يقول : ويقدر على من يشاء منهم
فيضيق عليه : « إنه كان عباده خبيراً » يقول : إن ربك ذو خبرة بعباده ؛ ومن الذي تصلحه السعة في الرزق
وتفسده ، ومن الذي يصلحه الإقتار والضيق ويهلكه . « بصيراً » يقول هو ذو بصيرة يديرهم وسياستهم . يقول :
فأنت يا محمد إلى أمرنا فيما أمرناك ونهيناك من بسط يدك فيما تبسطها فيه ونهين تبسطها له ، ومن كفها عن تكلمها عنه
وتكلمها فيه ؛ فنحن أعلم بمصالح العباد منك ومن جميع الخلق وأبصر بتدبيرهم .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ نَزْقُهُمْ
وَأَيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قدم مضى الكلام في هذه الآية في الأنعام^(١) والحمد لله والإملاق : الفقر وعدم الملك .
أملق الرجل أى لم يبق له إلا الملقات ، وهى الحجارة العظام الملس . قال الهذلي يصف صائدا :
أُتَيْسِحَ لَهَا أَقْبِدِرُ ذُو حَشِيف ■ إذا سَامَتْ عَلَى الْمَلَقَاتِ سَامَا
الواحدة مَلَقَة . والأَقْبِدِرُ تصغير الأَقْدَر ■ وهو الرجل القصير . والحَشِيف من الثياب :
الخالق . وسامت مررت . وقال شمر : أَمَلَقَ لازم ومتعد ، أَمَلَقَ إذا افترق ، وأملق الدهر
ما بيده . قال أَوْس :

■ وَأَمَلَقَ مَا عَنَدِي خُطُوبَ تَنْبَلٍ^(٢) ■

الثانية - قوله تعالى : (خَطَأً) « خَطَأً » قراءة الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء
وبالهمزة والقصر . وقرأ ابن عامر « خَطَأً » بفتح الخاء والطاء والهمزة مقصورة ■ وهى قراءة
أبي جعفر يزيد . وهاتان قراءتان مأخوذتان من « خطئ » إذا أتى الذنب على عمد . قال
ابن عرفة ■ يقال خَطِئَ في ذنبه خَطَأً إذا أثم فيه ، وأخطأ إذا سَلَكَ سَبِيلَ خَطَا عَامِداً أَوْ غَيْرِ
عَامِد . قال ■ ويقال خَطِئَ في معنى أخطأ . وقال الأزهري : يقال خَطِئَ يَخْطِئُ خِطْئًا إِذَا
تَعَمَّدَ الْخَطَا ، مثل أثم يَأْثُمُ إِثْمًا . وأخطأ إذا لم يتعمد ■ إخطاء وخطأ . قال الشاعر :
دَعَيْتَنِي إِثْمًا خَطِئِي وَصَوَّبِي ■ عَلَى وَإِنَّمَا أَهْلَكْتُ مَالَ^(٣)

(١) راجع ج ٧ ص ١٢٠ . (٢) صدرا لبيت

■ لَمَّا رَأَيْتَ الْعَدَمَ قَبْدَ نَائِلِ ■

(٣) في الأصول : « وَإِنَّمَا أَهْلَكْتُ مَالِي » . والتصويب عن كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة وطبقات الشعراء
لابن سلام في ترجمة أوس بن قفقاء ، ولسان العرب في مادة « صوب » . وقيل هذا البيت :
أَلَا قَالَتْ أَمَامَةَ يَوْمَ قَوْلِ ■ تَفْطَعُ بَابِينَ خَلْفَاءَ الْحِبَالِ
يقول : وَإِنَّمَا أَهْلَكْتُ إِثْمًا هُوَ مَالٌ ■ والمال يستخلف ولم أتلِفَ مَرْمَا .
وغول ■ مكان كان فيه ولعة للعرب لضبة على بن كلاب . (راجع معجم بالوت) .

والخطأ الاسم يقوم مقام الإخطاء، وهو ضد الصواب . وفيه لفتان : القصر وهو الجيد، والمد وهو قليل . وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما «خطأ» بفتح الخاء وسكون الطاء وهمزة . وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومدد الهمزة . قال النحاس : ولا أعرف لهذه القراءة وجها، ولذلك جعلها أبو حاتم غلطاً . قال أبو علي : هي مصدر من خاطأ يخاطئ . وإن كنا لا نجد خاطأ، ولكن وجدنا تخاطأ، وهو مطاوع خاطأ، فدلنا عليه، ومنه قول الشاعر :

تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءَهُ ■ وَأَخْرِيَوْمِي فَلَمْ أَتَّجَلِ^(١)

وقول الآخر في وصف مَهَاء :

تخاطأه القناص حتى وجدته ■ وخرطومُهُ في مَنْقَعِ المَاءِ رَاسِبُ
الجوهري : تخاطأه أى أخطأه؛ وقال أَوْفَى بن مطر المازني :

أَلَا أَلْفَا خُلَّتِي جَابِرَا ■ بَأْتْ خَلِيلَكَ لَمْ يُقْتَلِ
تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءَهُ ■ وَأَخْرِيَوْمِي فَلَمْ يَبْجَلِ^(١)

وقرأ الحسن «خطأ» بفتح الخاء والطاء والمد في الهمزة . قال أبو حاتم : لا يعرف هذا في اللغة وهي فلت غير جائز . وقال أبو الفتح : الخطأ من أخطأت بمنزلة العطاء من أعطيت، هو اسم بمعنى المصدر، وعن الحسن أيضاً «خَطَى» بفتح الخاء والطاء منوثة من غير همزة .

قوله تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُنَّ كَانََ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٧﴾

فيه مسألة واحدة :

قال العلماء : قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ ﴾ أبلغ من أن يقول « ولا تزنوا » فإن معناه

لا تدنوا من الزنى . والزنى يمد ويقصر، لفتان . قال الشاعر :

كَانَتْ فَرِيضَةً مَا تَقُولُ كَمَا ■ كَانَ الزَّوَاءُ فَرِيضَةً الرَّجْمِ

و(سَبِيلًا) نصب على التمييز؛ التقدير: وساء سبيله سبيلاً . أى لأنه يؤدى إلى النار . والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحه لا سيما بجليلة الحار . وينشأ عنه استخدام ولد الغير

(١) آخر : بمعنى يتأخر، ويجوز « آخر » بضم الهمزة وشد الخاء مع الكسر .

واتخاذ آبناء وغير ذلك من المايرات وفساد الأنساب باختلاط المياه . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بامرأة مجع على باب فسطاط فقال : « لعله يريد أن يطم بها » فقالوا : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد هممت أن ألعنه لعنّا يدخل معه قبره كيف يؤرثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له » .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) قد مضى الكلام فيه في الأنعام .

قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) أى بغير سبب يوجب القتل . (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ) أى لمستحق دمه . قال ابن خزيمة متداد : الولي يجب أن يكون ذكراً ، لأنه أفرد به بالولاية بلفظ التذكير . وذكر إسماعيل بن إسحاق في قوله تعالى : « فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ » ما يدل على خروج المرأة عن مطلق لفظ الولي ، فلا حرم ، ليس للنساء حق في القصاص لذلك ولا أثر

(١) قوله : « أتى بامرأة » أى مر عليها في بعض أسفاره . و « المجع » بجمع مضمومة وجمع مكسورة وجاء مهملة صفة لامرأة . وهى الحامل التى قربت ولادتها . وقوله : فقال لعله ... الخ فيه حذف تقديره : نال منها فقالوا أمة فلان ؛ أى مسيئة . ومعنى « لم بها » أى يطؤها . وكانت حاملاً مسبية ، لا يحل جماعها حتى تضع . وقوله « كيف يؤرثه ... » الخ . معناه : أنه قد تناحر ولادتها سنة أشهر ، بحيث يحتمل كون الولد من هذا السابى ، ويحتمل أنه كان من قبله ، فعلى تقدير كونه من السابى يكون ولدا له ، ويتوارثان . وعلى تقدير كونه من غير السابى لا يتوارثان هو ولا السابى لعدم القرابة ؛ بل له استخدامه لأنه مملوك . فتقدير الحديث : أنه قد يستلقفه ويجعله ابناً له ويورثه مع أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه . ولا يحل توريثه ومزاحمته لباقي الورثة . وقد يستخدمه استخدام العبد ويجعله عبداً يملكه ، مع أنه لا يحل له ذلك لكونه منه إذا وضعت له مدة محتملة كونه من كل واحد منهما ؛ فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفاً من هذا المحذور . (راجع شرح النورى على صحيح مسلم كتاب النكاح باب تحريم وطء الحامل المسبية) .

لَعَفِيهَا ، وليس لها الاستيفاء . وقال المخالف : إن المراد ما هنا بالولى الوارث . وقد قال تعالى : «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»^(١) ، وقال : «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَبْهَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ»^(٢) . وقال : «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» فاقضى ذلك لإثبات القود لسائر الورثة ؛ وأما ما ذكره من أن الولي في ظاهره على التذكير وهو واحد كأن ما كان بمعنى الجنس يستوى المذكر والمؤنث فيه ، وتمتته في كتب الخلاف . (سُلْطَانًا) أى تسليطاً إن شاء قتل وإن شاء عفا ، وإن شاء أخذ الدية . قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والضحاك وأشبّه والشافعى . وقال ابن وهب قال مالك : السلطان أمر الله . ابن عباس : السلطان الحجة . وقيل : السلطان طلبه حتى يدفع إليه . قال ابن العربى : وهذه الأقوال متقاربة . وأوضحها قول مالك : إنه أمر الله . ثم إن أمر الله عز وجل لم يقع نصاً فاختلف العلماء فيه ؛ فقال ابن القاسم عن مالك وأبو حنيفة : القتل خاصة . وقال أشهب : الخيرة ؛ كما ذكرنا آنفاً ، وبه قال الشافعى . وقد مضى في سورة البقرة^(٣) هذا المعنى .

الثانية — قوله تعالى : «فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقِتَالِ» فيه ثلاثة أقوال : لا يقتل غير قاتله ؛ قاله الحسن والضحاك ومجاهد وسعيد بن جبير . الثانى — لا يقتل بدل وليه اثنين كما كانت العرب تفعله . الثالث — لا يمثل بالقاتل ؛ قاله طلق بن حبيب ، وكله مراد لأنه إسراف منهى عنه . وقد مضى في البقرة^(٣) القول في هذا مستوفى . وقرأ الجمهور «يُسْرِفُ» بالياء ، يريد الولي ، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائى «تسرف» بالتاء من فوق ، وهى قراءة حذيفة . وروى العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال : هو للقاتل الأول ، والمعنى عندنا فلا تسرف أيها القاتل . وقال الطبرى : هو على معنى الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والأئمة من بعده . أى لا تقتلوا غير القاتل . وفى حرف أُبَيٍّ «فلا تسرفوا في القتل» .

(٢) فى ج : أظهرها .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠٢ وص ٥٥ وص ٥٨ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ فابعد .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ أى معنا : يعنى الولي . فإن قيل : وكم من ولي مخذول لا يصل إلى حقه . قلنا : المونة تكون بظهور الجمجمة تارة وباستيفائها أخرى ، وجموعها ثالثة ، فأياها كان فهو نصر من الله سبحانه وتعالى . وروى ابن كثير عن مجاهد قال : إن المقتول كان منصورا . النحاس : ومعنى قوله إن الله نصره بولي . وروى أنه في قراءة أبي « فلا تسرفوا في القتل إن ولي المقتول كان منصورا » . قال النحاس : الأبين بالياء ويكون للولي ، لأنه إنما يقال : لا يسرف إن كان له أن يقتل ، فهذا للولي . وقد يجوز بالتاء ويكون للولي أيضا ، إلا أنه يحتاج فيه إلى تحويل المخاطبة . قال الضحاك : هذا أول ما نزل من القرآن في شأن القتل ، وهى مكة ^(١) .

قوله تعالى : وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٢٤﴾
فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾
قد مضى الكلام فيه في الأنعام ^(٢) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ﴾ قد مضى الكلام فيه في غير موضع ^(٣) . قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد . ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ عنه « لحذف ، كقوله : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » ^(٤) به وقيل : إن العهد يسأل تبكيता لناقضه فيقال : لم نقضت ؟ كما تسأل الموعودة تبكيता لوأندها ^(٥) .

قوله تعالى : وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذَا كُنْتُمْ وَرَثَةً بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٥﴾

(١) المراد من الحسن أنها مدنية كما في الألويس . وهو المتبادر لأنها من الأحكام .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٣٠ . (٣) راجع ج ١ ص ٢٢٢ . (٤) راجع ج ١٨ ص ١٩٦ .

(٥) راجع ج ١٩ ص ٢٣٠ فاجد .

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ﴾ تقدم الكلام فيه أيضا في الأنعام .
وتقتضى هذه الآية أن الكيل على البائع . وقد مضى في سورة « يوسف » فلا معنى للإعادة .
والْقِسْطَاسُ (بضم القاف وكسرها) : الميزان بلفظة الروم ، قاله ابن عُرَيْز . وقال الزجاج :
القسطاس : الميزان صغيرا كان أو كبيرا . وقال مجاهد : القسطاس العدل ، وكان يقول :
هي لغة رومية ، وكان الناس قيل لهم : زِنُوا بِمَعْدِلِهِ فِي وَزْنِكُمْ . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع
وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر « الْقِسْطَاسُ » بضم القاف . وحزرة والكسائي وحفص عن
عاصم [الْقِسْطَاسُ] (بكسر القاف) وهما لغتان .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ ذَاكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ أى وفاء الكيل وإقامة الوزن
خير عند ربك وأبرك . « وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » أى عاقبة . قال الحسن : دُكِرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يقدر رجل على حرام ثم يدَّعه ليس لديه إلا مخافة الله تعالى
إلا أبدله الله في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك “ .

قوله تعالى : وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْغُورًا ﴿٣١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ أى لا تتبع ما لا تعلم ولا يعينك . قال قتادة :
لا تقل رأيت وأنت لم تر ، وسمعت وأنت لم تسمع ، وعلمت وأنت لم تعلم ، وقاله ابن عباس
رضي الله عنهما . قال مجاهد : لا تتدبّر أحدا بما ليس لك به علم ، وقاله ابن عباس رضي الله
عنهما أيضا . وقال محمد بن الحنفية : هي شهادة الزور . وقال القتبي : المعنى لا تتبع الحدس

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٥٤ .

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٠ .

(٤) فى ج : عند الله .

(٣) فى أوحد وروى : بمعدلة وفى ج بمعدله .

والظنون ۖ وكلها متقاربة . وأصل القَفْوُ البُهْتُ والقَذْفُ بالباطل ؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : " نحن بنو النضر بن كنانة لا قَفَّوْأَمْنَا ولا نَقْنَقُ من أيننا " أى لا نَسَبَ أَمْنَا . وقال الكُتَيْبُ : -

فلا أرمى البريء بنير ذنب * ولا أَقْفُوَ الحواصن إن قُفِينَا
يقال : قَفَّوْهُ أَقْفَوْهُ ۖ وَقَفَّسَهُ أَقْفَوْهُ ، وَقَفَّيْتُهُ إِذَا أَتَيْتَ أَثَرَهُ . ومنه القافة لتبعمهم الآثار وقافية كلِّ شئٍ آخره ، ومنه قافية الشعر ۖ لأنها تقفوا البيت . ومنه أسم النبي صلى الله عليه وسلم المُقَفَّى ؛ لأنه جاء آخر الأنبياء . ومنه القائف ، وهو الذى يتبع أثر الشبهة . يقال : قاف القائف يقوف إذا فعل ذلك . وتقول : قَفَّوتُ الأثر ، بتقديم الفاء على القاف . ابن عطية : ويشبه أن يكون هذا من تلعب العرب فى بعض الألفاظ ، كما قالوا : رَعَمَلِي فى لَعَمَرِي . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت ؛ قفا وقاف ، مثل عتات وعات . وذهب منذر بن سعيد إلى أن قفا وقاف مثل جَدَّ وجَدَّب . وبالجمله فهذه الآية تنهى عن قول الزور والقذف ، وما أشبه ذلك من الأقوال الكاذبة والرديئة . وقرأ بعض الناس فيما حكى الكسائي « تَقَفْ ۖ بضم القاف وسكون الفاء . وقرأ الجراح « والقَاد » بفتح الفاء ۖ وهى لغة لبعض الناس ۖ وأنكرها أبو حاتم وغيره .

الثانية - قال ابن خُوَيْرِ مَنَاد : تضمنت هذه الآية الحكم بالقافة ؛ لأنه لما قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » دلَّ على جواز ما لنا به علم ، فكل ما علمه الإنسان أو غلب على ظنه جاز أن يحكم به ، وبهذا احتججنا على إثبات القُرْعة والحَرْص ؛ لأنه ضرب من غلبة الظن ، وقد يُسَمَّى علما أَسَاعَا ۖ فالقائف يلحق الولد بأبيه من طريق الشبه بينهما كما يلحق الفقيه الفرع بالأصل من طريق الشبه . وفى الصحيح عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق أسارى وجهه فقال : « أَلَمْ تَرَى أَنْ مُجَزَّزًا نَظَرَ إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ غَطَّيَا رِءُوسَهُمَا وَبَدَّتْ أَعْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَعْدَامِ لَمَنْ بَعْضٌ » . وفى حديث يونس بن يزيد : « وَكَانَ مُجَزَّزًا قَائِمًا » .

(١) فى الثَّوَادِ : القَوَادِ بفتح الفاء ، والوَادِ . والجراح قاضى البصرة .

الثالثة - قال الإمام أبو عبد الله المازري : كانت الجاهلية تقدر في نسب أسامة لكونه أسود شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن ، هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . قال القاضي عياض : وقال غير أحمد كان زيد أزهر اللون ، وكان أسامة شديد الأدمة ؛ وزيد بن حارثة عربي صريح من كلب ، أصابه سياء ، حسبما يأتي في سورة « الأحزاب »^(١) إن شاء الله تعالى .

الرابعة - استدلل جمهور العلماء على الرجوع إلى القافة عند التنازع في الولد ؛ بسرور النبي صلى الله عليه وسلم بقول هذا القائف ؛ وما كان عليه السلام بالذي يسر بالباطل ولا يمجبه ولم يأخذ بذلك أبو حنيفة وإسحاق والثوري . وأصحابهم متمسكين بإلغاء النبي صلى الله عليه وسلم الشبه في حديث اللعان ؛ على ما يأتي في سورة « النور »^(٢) إن شاء الله تعالى .

الخامسة - واختلف الآخذون بأقوال القافة ، هل يؤخذ بذلك في أولاد الحرائر والإماء أو يختص بأولاد الإماء ، على قولين ؛ فالأول - قول الشافعي ومالك رضي الله عنهما في رواية ابن وهب عنه ، ومشهور مذهبه قصره على ولد الأمة . والصحيح ما رواه ابن وهب عنه وقاله الشافعي رضي الله عنه ؛ لأن الحديث الذي هو الأصل في الباب إنما وقع في الحرائر ، فإن أسامة وأباه حران فكيف يلغى السبب الذي تخرج عليه دليل الحكم وهو الباعث عليه ، هذا مما لا يجوز عند الأصوليين . وكذلك اختلف هؤلاء ، هل يكفي بقول واحد من القافة أو لا بد من اثنين لأنها شهادة ؛ وبالأول قال ابن القاسم وهو ظاهر الخبر بل نصه . وبالثاني قال مالك والشافعي رضي الله عنهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ أي يسأل كل واحد منهم عما اكتسب ، فالفؤاد يسأل عما أفكر فيه واعتقده ، والسمع والبصر عما رأى من ذلك وسمع . وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الإنسان عما حواه سمعه وبصره وفؤاده ؛ ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته »

فالإنسان راع على جوارحه ؛ فكأنه قال كل هذه كان الإنسان عنه مسئولاً ، فهو على حذف مضاف . والمعنى الأول أبلغ في المجمة ؛ فإنه يقع تكذيبه من جوارحه . وتلك غاية الخزي . كما قال : « الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١) » . وقوله : « شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢) » . وعبر عن السمع والبصر والفتواد بأولئك لأنها حواس لها إدراك ، وجعلها في هذه الآية مسئولة ، فهي حالة من يعقل . فلذلك عبر عنها بأولئك . وقال سيبويه رحمه الله في قوله تعالى : « رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ » : إنما قال : « رَأَيْتَهُمْ » في نجوم ، لأنه لما وصفها بالسجود وهو من فعل من يعقل من عباده عنها بكتابة من يعقل ؛ وقد تقدم ^(٣) . وحكى الزجاج أن العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل بأولئك ، وأنشد هو والطبري :

دُتْ المنازل بعد منزلة اللوى . والعيش بعد أولئك الأيام

وهذا أمر يوقف عنده . وأما البيت فالرواية فيه « الأقوام » والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٨﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) هذا نهى عن الخيلاء وأمر بالتواضع . والمرح : شدة الفرح . وقيل : التكبر في المشي . وقيل : تجاوز الإنسان قدره . وقال قتادة : هو الخيلاء في المشي . وقيل : هو البطر والأشر . وقيل : هو النشاط . وهذه الأقوال متقاربة ولكنها منقسمة قسمين : أحدهما مذموم والآخر محمود ؛ فالتكبر والبطر والخيلاء وتجاوز الإنسان قدره مذموم والفرح والنشاط محمود . وقد وصف الله تعالى نفسه بأحدهما ؛ ففي الحديث الصحيح « لَهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ مِنْ رَجُلٍ ... » الحديث . والكسل

مذموم شرعا والنشاط ضده . وقد يكون التكبر وما في معناه مجودا ، وذلك على أعداء الله والظلمة . أسند أبو حاتم محمد بن حبان عن ابن جابر بن عتيك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مِنَ الْغَيَرَةِ مَا يَبْغِضُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْ الْخِيَلَاءِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُ اللَّهُ فَأَمَّا الْغَيَرَةُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ الْغَيَرَةُ فِي الدِّينِ وَالْغَيَرَةُ الَّتِي يَبْغِضُ اللَّهُ الْغَيَرَةُ فِي غَيْرِ دِينِهِ وَالْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ اخْتِيَالُ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ الصَّدَقَةِ وَالْاخْتِيَالُ الَّذِي يَبْغِضُ اللَّهُ الْخِيَلَاءُ فِي الْبَاطِلِ " وأخرجه أبو داود في مصنفه وغيره . وأنشدوا :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا ■ فكم تحمها قومٌ همومك أرفعُ
وإن كنت في عزٍّ وحرزٍ ومنعة ■ فكم مات من قوم همومك أمتعُ

الثانية - إقبال الإنسان على الصيد ونحوه ترفعا دون حاجة إلى ذلك داخل في هذه الآية ، وفيه تعذيب الحيوان وإجراؤه لغير معنى . وأما الرجل يستريح في اليوم النادر ^(١١) والساعة من يومه ، يقيم فيها نفسه في التطريح والراحة ليستعين بذلك على شغل من البر ، كقراءة علم أو صلاة ، فليس بداخل في هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ مَرَحًا ﴾ قراءة الجمهور بفتح الراء . وقراءة فرقة فيما حكى يعقوب بكسر الراء على بناء أسم الفاعل . والأوّل أبلغ ، فإن قولك : جاء زيد ركضًا أبلغ من قولك : جاء زيد راكضًا ؛ فكذلك قولك مَرَحًا . والمرح المصدر أبلغ من أن يقال مَرِحًا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ ﴾ يعني لن نتوَجَّ باطنها فنعلم ما فيها ﴿ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ أي لن تساوى الجبال بطولك ولا تطاولك . ويقال : خرق الثوب أي شقه ، وخرق الأرض قطعها . والخرق : الواسع من الأرض . أي لن تخرق الأرض بكبرك ومشبك عليها . ﴿ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ بمظمتك ، أي بقدرتك لا تبلغ هذا المبلغ ، بل أنت عبد ذليل ، محاط بك من تحتك ومن فوقك ، والمحاط محصور ضعيف ؛ فلا يليق بك

التكبر. والمراد بخرق الأرض هنا قبحها لا قطعها بالمسافة؛ والله أعلم. وقال الأزهري: معناه لن نقطعها. النحاس: وهذا أبين؛ لأنه مأخوذ من الخرق وهي الصحراء الواسعة. ويقال: فلان أخرق من فلان، أى أكثر سفرا وعزّة ومنعة. ويروى أن سبأ دقخ الأرض بأجناده شرقا وغربا وسهلا وجبلا، وقتل سادة وسبي - وبه شئى سبأ - ودان له الخلق؛ فلما رأى ذلك اتقرد عن أصحابه ثلاثة أيام ثم خرج إليهم فقال: إني لما نلت ما لم ينل أحد رأيت الابتداء بشكر هذه النعم، فلم أر أوقع في ذلك من السجود للشمس إذا أشرقت، فسجدوا لها، وكان ذلك أول عبادة الشمس؛ فهذه عاقبة الخيلاء والتكبر والمَرَح، نعوذ بالله من ذلك.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ «ذَلِكَ» إشارة إلى جملة ما تقدم ذكره مما أمر به ونهى عنه. و«ذلك» يصلح للواحد والجمع والمؤنث والمذكر. وقرأ عاصم وأبن عامر وحزمة والكسائي ومسروق «سَيِّئُهُ» على إضافة سَيِّئٍ إلى الضمير، ولذلك قال: «مَكْرُوهًا» نصب على خبر كان. والسَيِّئُ: هو المكروه، وهو الذى لا يرضاه الله عز وجل ولا يأمر به. وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية من قوله: «وَقَضَىٰ رَبُّكَ - إلى قوله - كَانَ سَيِّئُهُ» مأمورات بها ومنهيات عنها، فلا يخبر عن الجميع بأنه سَيِّئَةٌ فيدخل المأمور به في المنهى عنه. واختار هذه القراءة أبو عبيد. ولأن في قراءة أبي: «كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَاتِهِ» فهذه لا تكون إلا للإضافة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «سَيِّئَةً» بالتنوين؛ أى كل ما نهى الله ورسوله عنه سَيِّئَةٌ. وعلى هذا انقطع الكلام عند قوله: «وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا» ثم قال: «وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» «وَلَا تَمْسِسْ»، ثم قال: «كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً» بالتنوين. وقيل: إن قوله: «وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ» إلى هذه الآية كان سَيِّئَةً لا حسنة فيه، فجعلوا «كلا» محيطا بالمنهى عنه دون غيره. وقوله: «مَكْرُوهًا» ليس نعتا لسَيِّئَةٍ، بل هو بدل منه؛ والتقدير: كان سَيِّئَةً وكان مكروها. وقد قيل: إن «مَكْرُوهًا» خبر ثان لكان حمل على لفظة كُلِّ، و«سَيِّئَةً» محمول على المعنى في جميع هذه الأشياء المذكورة قبل. وقال بعضهم: هو نعت لسَيِّئَةٍ؛ لأنه لما كان (١) في جري: كانه.

تأنيها غير حقيقى جاز أن توصف بمذكر . وضعف أبو على الفارسيّ هذا وقال : إن المؤنث إذا ذكر فإنما ينبغى أن يكون ما بعده مذكرا ، وإنما التسهيل أن يتقدم الفعل المسند إلى المؤنث وهو فى صيغة ما يسند إلى المذكر ؛ ألا ترى قول الشاعر :

فلا مزنة ودقت ودقها • ولا أرض أبقل إبقاها

مستقبح عندهم . ولو قال قائل : أبقل أرض لم يكن قبيحا . قال أبو على : ولكن يجوز فى قوله : « مَكْرُوهًا » أن يكون بدلا من « سيئة » . ويجوز أن يكون حالا من الضمير الذى فى « عِنْدَ رَبِّكَ » ويكون « عِنْدَ رَبِّكَ » فى موضع الصفة لسيئة .

الخامسة — استدلل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتعاطيه . قال الإمام أبو الوفاء ابن عقيل : قد نص القرآن على النهى عن الرقص فقال : « وَلَا تَمِشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » وذم المختال . والرقص أشد المرح والبطر . أولسنا الذين قسنا التبيذ على الخمر لانفاقهما فى الإطراب والسكر ، فما بالناس لا تقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطبل لأجتماعهما . فما أقبح من ذى الحنية ، وكيف إذا كان شبيبة » يرقص ويصفق على إيقاع الألحان والقضبان ، وخصوصا إن كانت أصوات لنسوان ومردان ، وهل يحسن لمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ، ثم هو إلى إحدى الذارين ^(١) « يشمس بالرقص شمس البهائم ، ويصفق تصفيق النسوان ، و[الله] ^(٢) لقد رأيت مشايخ فى عمرى ما بان لهم سن من التبتسم فضلا عن الضحك مع إدمان غالطى لهم . وقال أبو الفرج ابن الجوزى رحمه الله : ولقد حدثنى بعض المشايخ عن الإمام الغزالى رضى الله عنه أنه قال « الرقص حماقة بين الكتفين لا تزول إلا باللعب . وسيأتى لهذا الباب مزيد بيان فى « الكهف » ^(٣) وغيرها ^(٤) إن شاء الله تعالى .

(١) شمست الدابة شردت وجهت . (٢) من جوى . (٣) راجع ص ٣٦٥ من هذا الجزء .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٥١ فابعد .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾

الإشارة بـ «ذلك» إلى هذه الآداب والقصص والأحكام التي تضمنتها هذه الآيات المتقدمة التي نزل بها جبريل عليه السلام . أي هذه من الأفعال المحمكة التي تقتضيها حكمة الله عز وجل في عبادته، وخلقها لهم من محاسن الأخلاق والحكمة وقوانين المعاني المحمكة والأفعال الفاضلة . ثم عطف قوله : «وَلَا تَجْعَلْ» على ما تقدم من النواهي . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد كل من سمع الآية من البشر . والمدحور : المهان المبعد المقصي . وقد تقدم في هذه السورة ^(١) . ويقال في الدعاء : اللهم أذر عنا الشيطان ؛ أي أبعد .

قوله تعالى : أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا
إِنْكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

هذا يراد على من قال من العرب : الملائكة بنات الله، وكان لهم بنات أيضا مع البنين، ولكنه أراد : أفأخلص لكم البنين دونه وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه . (إِنْكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا) أي في الإنم عند الله عز وجل .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ
إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) أي بينا . وقيل : كَرَّرْنَا . (فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ) قيل : «في» زائدة، والتقدير : ولقد صرفنا هذا القرآن ؛ مثل : «وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي» أي أصلح ذريتي . والتصريف : صرف الشيء من جهة إلى جهة . والمراد بهذا التصريف البيان والتكرير . وقيل : المغايرة ؛ أي غايرنا بين المواظ ليدّكروا ويعتبروا ويتعظوا . وقراءة العامة «صَرَّفْنَا»

بالتشديد على التكثير حيث وقع . وقرأ الحسن بالتخفيف . وقوله : « فِي هَذَا الْقُرْآنِ »
يعنى الأمثال والعبر والحكم والمواعظ والأحكام والإعلام . قال الثعلبي : سمعت أبا القاسم
الحسين يقول بحضرة الإمام الشيخ أبى الطيب : لقوله تعالى « صرّفنا » معنيان ؛ أحدهما
لم يجعله نوعا واحدا بل وعدا ووعيدا ومُحْكَمًا ومتشابهًا ونها وأمرًا وناسخًا ومنسوخًا وأخبارًا
وأمثالًا ؛ مثل تصريف الرياح من صَبَاً ودَبُورَ وجنوب وشمال ، وتصريف الأفعال من الماضى
والمستقبل والأمر والنهى والفعل والفاعل والمفعول ونحوها . والثانى أنه لم يزل مرة واحدة
بل نجوماً ؛ نحو قوله : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ ^(١) » ومعناه « أكثرنا صرف جبريل عليه السلام إليك .
(لِيَذْكُرُوا) قراءة يحى والأعمش وحزمة والكسائى « لِيَذْكُرُوا » مخففاً ، وكذلك فى الفرقان
« وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا » . الباقون بالتشديد . واختاره أبو عبيد ؛ لأن معناه ليتذكروا
وليتعظوا . قال المهدوى : من شدد « لِيَذْكُرُوا » أراد التدبر . وكذلك من قرأ « لِيَذْكُرُوا » .
ونظير الأول . « وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ^(٢) » والثانى — « وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ » .
(وَمَا يَزِيدُهُمْ) أى التصريف والتذكير . (إِلَّا نُفُورًا) أى تباعدا عن الحق وغفلة عن
النظر والاعتبار ؛ وذلك لأنهم آعتقدوا فى القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَآبْتَغُوا
إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ^(٣) سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عَلُّوا كَبِيرًا ^(٤)
قوله تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ) هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ » وهو رد على عبادة الأصنام . (كَمَا يَقُولُونَ) قرأ ابن كثير وحفص « يقولون »
بالياء . الباقون « تقولون » بالتاء على الخطاب . (إِذَا لَآبْتَغُوا) يعنى الآلهة . (إِلَى ذِي
الْعَرْشِ سَبِيلًا) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : لطلبوا مع الله منازعة وقتالا كما تفعل
ملوك الدنيا بعضهم ببعض . وقال سعيد بن جبیر رضى الله تعالى عنه : المعنى إذا لطلبوا

(١) راجع ص ١٢٩ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٥٧ و ص ٢٩٤ فاجد .

(٣) راجع ج ١ ص ٤٣٦ .

طريقا إلى الوصول إليه ليزيلوا ملكه ، لأنهم شركاؤه . وقال قتادة : المعنى إذا لابتقت الآلهة القربة إلى ذى العرش سبيلا ، واتحست الزلفة عنده لأنهم دونه ، والقوم اعتقدوا أن الأصنام تقربهم إلى الله زلفى ، فإذا اعتقدوا في الأصنام أنها محتاجة إلى الله سبحانه وتعالى فقد بطل أنها آلهة . (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا) نزه سبحانه نفسه وقده ومجده عما لا يليق به . والتسبيح : التزييه . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ) أعاد على السموات والأرض ضمير من يعقل ، لما أسند إليها فعل العاقل وهو التسبيح . وقوله : « وَمَنْ فِيهِنَّ » يريد الملائكة والإنس والجن ، ثم عم بعد ذلك الأشياء كلها في قوله : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » . واختلف في هذا العموم ، هل هو مخصص أم لا ؟ فقالت فرقة : ليس مخصوصا والمراد به تسبيح الدلالة ، وكل محدث يشهد على نفسه بأن الله عز وجل خالق قادر . وقالت طائفة : هذا التسبيح حقيقة ، وكل شيء على العموم يسبح تسبيحا لا يسمعه البشر ولا يفقهه ، ولو كان ما قاله الأولون من أنه أثر الصنعة والدلالة لكان أمرا مفهوما ، والآية تنطق بأن هذا التسبيح لا يفقه . وأجيبوا بأن المراد بقوله : « لَا تَفْقَهُونَ » الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار فلا يفقهون حكمة الله سبحانه وتعالى في الأشياء . وقالت فرقة : قوله : « مِنْ شَيْءٍ » عموم ، ومعناه الخصوص في كل حي ونائم ، وليس ذلك في الجمادات . ومن هذا قول عكرمة : الشجرة تسبح والأسطوان لا يسبح . وقال يزيد الرقاشي للسنن وهما في طعام وقد قدم الحوان : أيسبح هذا الحوان يا أبا سعيد ؟ فقال : قد كان يسبح مرة ، يريد أن الشجرة في زمن ثمرها واعتدالها كانت تسبح ، وأما الآن فقد صار حوانا مدهونا .

قلت : ويستدل لهذا القول من السنة بما ثبت عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ على قبرين فقال : «إنهما ليُعَذَّبَانِ وما يُعَذَّبَانِ في كبيرٍ أما أحدهما فكان يمشي بالنسيئة وأما الآخر فكان لا يستبرئ من البول» قال : فدما بعسيب رطب فشقه آتئين ، ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال : «لعله يخفف عنهما ما لم يبيّسا» . فقوله عليه الصلاة والسلام : « ما لم يبيّسا » إشارة إلى أنهما ما دامتا رطبين يسبحان . فإذا يبسا صارا جمادا . والله أعلم . وفي مسند أبي داود الطيالسي : فوضع على أحدهما نصفًا وعلى الآخر نصفًا وقال : « لعله أن يهون عليهما العذاب ما دام فيهما من بولتهما شيء » . قال علمائنا : ويستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور . وإذا خفف عنهم بالأشجار فكيف بقراءة الرجل المؤمن القرآن . وقد بينا هذا المعنى في (كتاب التذكرة) بيانا شافيا ، وأنه يصل إلى الميت ثواب ما يهدى إليه . والحمد لله على ذلك . وعلى التأويل الثاني لا يحتاج إلى ذلك . فإن كل شيء من الجماد وغيره يسبح .

قلت : ويستدل لهذا التأويل وهذا القول من الكتاب بقوله سبحانه وتعالى : « وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ . إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ^(١) » وقوله : « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ^(٢) » — على قول مجاهد — وقوله : « وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ^(٣) » . وذكر ابن المبارك في (دقائقه) أخبرنا مسعر عن عبد الله بن واصل عن عوف بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : إن الجبل يقول للجبل : يا فلان ، هل مرّ بك اليوم ذاكر لله عز وجل ؟ فإن قال نعم سرّبه . ثم قرأ عبد الله : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ^(٤) » الآية . قال : أفتراهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير . وفيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ما من صباح ولا رواح إلا تنادى بقاع الأرض بعضها بعضا : يا جاره . هل مرّ بك اليوم عبد فصلى لله أو ذكر الله عليك ؟ فمن قائلة لا ، ومن قائلة نعم ، فإذا قالت نعم رأت لها بذلك فضلا عليها . وقال رسول الله صلى

(١) راجع ج ١٥ ص ١٥٨ فابعد . (٢) راجع ج ١ ص ٦٢ فابعد . (٣) راجع ج ١١ ص ١٥٥ فابعد .

الله عليه وسلم : " لا يسمع صوت المؤذن جنٌ ولا إنس ولا شجر ولا حجر ولا مدر ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . رواه ابن ماجه في سننه * ومالك في موطئه من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه . وخرج البخارى عن عبد الله رضى الله عنه قال : لقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل . وفى غير هذه الرواية عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه : كنا نأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه . وفى صحيح مسلم عن جابر ابن سمرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن " . قيل : إنه الحجر الأسود ، والله أعلم . والأخبار فى هذا المعنى كثيرة ؛ وقد أتينا على جملة منها فى الملع اللؤلؤية فى شرح العشرينات النبوية للفادارى رحمه الله ، وخبر الجذع أيضا مشهور فى هذا الباب نرجه البخارى فى مواضع من كتابه . وإذا ثبت ذلك فى جماد واحد جاز فى جميع الجمادات ، ولا استحالة فى شيء من ذلك ؛ فكل شيء يسبح للمعوم . وكذا قال النخعي وغيره : هو عام فيما فيه روح وفيما لا روح فيه حتى صيرير الباب . واحتجوا بالأخبار التى ذكرنا . وقيل : تسبيح الجمادات أنها تدعو الناظر إليها إلى أن يقول : سبحان الله ! لعدم الإدراك منها . وقال الشاعر :

تُلْقَى بِتَسْبِيحَةٍ مِنْ حَيْثُ مَا انصرفت * وَتَسْتَقِرُّ حَسَا الرأى يَتَرَفَدِ

أى يقول من رآها : سبحان خالقها . فالصحيح أن الكل يسبح للاحبار الدالة على ذلك . ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة فأى تخصيص لداود ، وإنما ذلك تسبيح المقال بخلق الحياة والإنطاق بالتسبيح كما ذكرنا . وقد نصت السنة على ما دل عليه ظاهر القرآن من تسبيح كل شيء فالقول به أولى . والله أعلم . وقرأ الحسن وأبو عمرو ويعقوب وحفص وحزرة والكسائي وخلف * تفقهون * بالياء لتأنيث الفاعل . الباقون بالياء ، واختاره أبو عبيد ، قال : للائل بين الفعل والتأنيث . (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) عن ذنوب عباده فى الدنيا . (غُفُورًا) للؤمنين فى الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٥٥﴾

عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله تعالى عنهما قالت : لما نزلت سورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » أَقْبَلْتُ الْعَوْرَاءُ أُمَّ جُمَيْلَ بِنْتَ حَرْبٍ وَلَهَا وَلَوْلَةٌ وَفِي يَدَيْهَا قَهْرٌ وَهِيَ تَقُولُ :
 * مَذْمُومًا عَصِينَا * وَأَمْرَهُ أَيْبِنَا * وَدِينَهُ قَلْبِنَا *

والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضى الله عنه ؛ فلما رآها أبو بكر قال : يا رسول الله ، لقد أقبلت وأنا أخاف أن تراك ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنها لن تراني " وقرأ قرأنا فاعتصم به كما قال ، وقرأ : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا » . فوقفت على أبي بكر رضى الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا أبا بكر ، أخبرت أن صاحبك هجاني ! فقال : لا ورب هذا البيت ما هجاك . قال : فولت وهي تقول : قد علمت قريش أني أبنه سيدها . وقال سعيد بن جبير رضى الله عنه : لما نزلت « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » جاءت امرأة أبي لهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر رضى الله عنه ، فقال أبو بكر : لو تَنَجَّيْتَ عنها لثلاث سمعك ما يؤذيك . فلما امرأة بذية . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إنه سيحال بيني وبينها " فلم تره . فقالت لأبي بكر : يا أبا بكر ، هجانا صاحبك ! فقال والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله . فقالت : وإني لمصدقته ؛ فاندفعت راجمة . فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله ، أما رأيتك ؟ قال : " لا . ما زال ملك بيني وبينها يسترني حتى ذهبت " . وقال كعب رضى الله عنه في هذه الآية : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستتر من المشركين بثلاث آيات : الآية التي في الكهف « إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا » والآية التي في النحل

(١) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٤ . (٢) الفهر (بالكسر) : الجرم . الكف : وقيل : هو الحجر مطلقا .

(٣) هذا ما ورد في سيرة ابن هشام . والذي في نسخ الأصل : مذمما آيننا * ودينه قلبنا

(٤) راجع ج ١١ ص ١١١ فـ با بعد .

«أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ»^(١) ، والآية التي في الجاثية . «أَفَرَأَيْتَ مَنِ اخْتَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصِيرِهِ غِشَاوَةً»^(٢) الآية . فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأهن يستتر من المشركين ، قال كعب رضى الله تعالى عنه : حدثت بهن رجلا من أهل الشام « فأتى أرض الروم فأقام بها زمنا » ثم خرج هاربا فخرجوا في طلبه فقرأ بهن فصاروا يكونون معه على طريقه ولا يبصرونه . قال الثعلبي^(٣) : وهذا الذي يروونه عن كعب حدثت به رجلا من أهل الروم فأسر بالدليل ، فكثرت زمنا ثم خرج هاربا فخرجوا في طلبه فقرأ بهن حتى جعلت ثيابهم لتلبس ثيابه فما يبصرونه .

قلت : ويزاد إلى هذه الآية أول سورة يس إلى قوله : «فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ»^(٤) . فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومقام على رضى الله عنه في فراشه قال : « وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب في يده » وأخذ الله عز وجل على أبصارهم عنه فلا يرونه ، فجعل يثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات من يس : « يس . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ . إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ . — إلى قوله — وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » . حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الآيات ، ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا ، ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب .

قلت : ولقد اتفق لى بيلادنا الأندلس بحصن منشور من أعمال قرطبة مثل هذا . وذلك أنى هربت أمام العدو وأنحزت إلى ناحية عنه ، فلم ألبث أن خرج في طلبى فارسان وأنا في فضاء من الأرض قاعد ليس يستترى عنهما شيء ، وأنا أقرأ أول سورة يس وغير ذلك من القرآن ، فعبرا على ثم رجعا من حيث جاءا وأحدهما يقول للآخر : هذا ديبله ؛ يعنون شيطانا . وأعمى الله عز وجل أبصارهم فلم يرونى ، والحمد لله حمدا كثيرا على ذلك . وقيل : الحجاب

(١) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء . (٢) في أوجوى : الشريعة . وهى من أسماء الجاثية .
(٣) راجع ج ١٦ ص ١٦٦ فابعد . (٤) في أوجوى : «الكلي» . (٥) راجع ج ١٥ ص ٩٠ .
(٦) كذا في الأصول . (٧) لفظة فرانسسية ، معناها : جنى . ولعله كذلك في لغة اللاتين .

المستور طمَّع الله على قلوبهم حتى لا يفقهوه ولا يدركوا ما فيه من الحكمة ۖ قاله قتادة . وقال الحسن : أى أنهم لإعراضهم عن قراءة كتابك وتناقلهم عنك كمن يبتك وبينه حجاب في عدم رؤيته لك حتى كأن على قلوبهم أغطية . وقيل : نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن ، وهم أبو جهل وأبو سفيان والنضر بن الحارث وأم جميل امرأة أبي لهب وحويطب ۖ فحجب الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم عن أبصارهم عند قراءة القرآن ، وكانوا يمتزون به ولا يرونه ۖ قاله الزجاج وغيره . وهو معنى القول الأول بعينه ، وهو الأظهر في الآية ۖ والله أعلم . وقوله : ﴿ مَسْتُورًا ﴾ فيه قولان : أحدهما - أن الحجاب مستور عنكم لا ترونه . والثاني - أن الحجاب ساتر عنكم ما وراءه ۖ ويكون مستورا بمعنى ساتر .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ « أَكِنَّة » جمع كَان ، وهو ماستر الشيء . وقد تقدم في « الأنعام » ﴿ أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ أى لئلا يفقهوه ، أو كراهية أن يفقهوه ، أى أن يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني . وهذا رد على القدرة ^(٢) . ﴿ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ أى صمًا وثقلًا . وفي الكلام إضمار ، أى أن يسمعه . ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ ﴾ أى قلت : لا إله إلا الله وأنت تتلو القرآن . وقال أبو الجوزاء أوس بن عبد الله : ليس شيء أطرد للشيطان من القلب من قول لا إله إلا الله ، ثم تلا : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ﴾ . وقال علي بن الحسين : هو قوله بسم الله الرحمن الرحيم . وقد تقدم هذا في البسمة ^(٣) . ﴿ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ﴾ قيل : يعنى بذلك المشركين . وقيل : الشياطين . و « نُفُورًا » جمع نافر ، مثل شهود جمع شاهد ، وقعود جمع قاعد ، فهو منصوب على الحال . ويجوز أن يكون مصدرًا على غير الصدر ، إذ كان قوله : « وَلَوَّا » بمعنى تفروا ۖ فيكون معناه تفروا نفورا .

(٢) راجع ج ١ ص ٩ فابعد .

(٢) في ج : رد .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ .

قوله تعالى : نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ قيل : الباء زائدة في قوله : « به » أى يستمعونه . وكانوا يستمعون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ثم ينفرون فيقولون : هو ساحر ومسحور ، كما أخبر الله تعالى به عنهم ؛ قاله قتادة وغيره . ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ أى متناجون في أمرك . قال قتادة : وكانت نجواهم قولهم إنه مجنون وإنه ساحر وإنه يأتى بأساطير الأقرين ، وغير ذلك . وقيل : نزلت حين دعا عبدة أشراف قريش إلى طعام صنعهم لهم ، فدخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى الله ؛ فتناجوا ؛ يقولون ساحر ومجنون . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم علياً أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ؛ ففعل ذلك على ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى التوحيد ، وقال : « قولوا لا إله إلا الله لتطيعكم العرب وتدين لكم العجم » فأبوا ، وكانوا يستمعون من النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون بينهم متناجين « هو ساحر وهو مسحور » فتركت الآية . وقال الزجاج : النجوى اسم للصدر ؛ أى وإذ هم ذو نجوى ، أى سرار . ﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ ﴾ أبو جهل والوليد بن المغيرة وأمثالهما . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ أى مطبوعاً قد خبله السحر فاختلط عليه أمره ، يقولون ذلك لينفروا عنه الناس . وقال مجاهد : « مَسْحُورًا » أى مخدوعاً ؛ مثل قوله : « فَأَنَّى تُسْحَرُونَ »^(١) أى من أين تخدعون . وقال أبو عبيدة : « مَسْحُورًا » معناه أن له سحراً ، أى رئة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب ؛ فهو مثلكم وليس بملك . وتقول العرب للجبان : قد انتفخ سحره . ولكل من أكل من آدمى وغيره أو شرب مسحوراً ومُسَحَّرًا . قال لبيد :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصفائر من هذا الأنعام المسحور

وقال امرؤ القيس :

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ^(١) * وَشَحَرٍ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ

أى تُغْدِي وَتُغَلِّ . وفى الحديث عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : مَنْ هَذِهِ الَّتِي تُسَامِينِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وَقَدْ تَوَقَّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَحِرَى وَتَنْحِرَى .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

سَبِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) تجبه من صنعهم كيف يقولون تارة ساحر وتارة مجنون وتارة شاعر . (فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) أى حيلة فى صد الناس عنك . وقيل : ضَلُّوا عن الحق فلا يجدون سبيلا ، أى إلى الهدى . وقيل : خرجا ، لتناقض كلامهم فى قولهم : مجنون ، ساحر ، شاعر .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أءَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا

جَدِيدًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (إِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا) أى قالوا وهم يتناجون لما سمعوا القرآن وسمعوا أمر البعث : لو لم يكن مسحورا مخدوما لما قال هذا . قال ابن عباس : الرفات الغبار . مجاهد : التراب . والرفات ما تكسر ويلى من كل شيء . كالفتات والحطام والرضاض ، عن أبى عبيدة والكسائي والقراء والأخفش . نقول منه : رُفَتَ الشيء رُفَاتًا ، أى حطيم ، فهو مرفوت . (إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) « إِنَّا » استفهام والمراد به المجدد والإنكار و« خَلْقًا » نصب لأنه مصدر . أى بمثل جديد . وكان هذا غاية الإنكار منهم .

(١) أوضع الرجل فى السب إذا أصرع . وقوله : « لأمر غيب » يريد الموت وأنه قد غيب عنا وقته ونحن نلهى عنه .
(٢) يريد أنه مات صلى الله عليه وسلم وهو مستند إلى صدرها وما يحاذى محورها وهو (الرئة) .

نَفَضَ رَأْسَهُ يَنْفُضُ وَيَنْفِضُ نَفْضًا وَنَفْضًا ؛ أى تحرك . وأنفض رأسه أى حركه . كالتعجب من الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : (فَسَيَنْفِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) .
قال الراجز :

* أنفض نحوى رأسه وأنفعا^(١) *

ويقال أيضا : نفض فلان رأسه أى حركه . يتعدى ولا يتعدى ، حكاها الأخفش . ويقال : نفضت سته ؛ أى تحركت وانقلعت .

قال الراجز : ونفضت من هَرَمِ أسنانها *

وقال آخر : لما رآني أنفضت لى الرأس *

وقال آخر :

لا ماء فى المقررة إن لم تنهض * بمسد فوق المحال النفض

المحال والمحاللة : البكرة العظيمة التى يستقى بها الإبل . (وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ) أى البعث والإعادة وهذا الوقت . (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا) أى هو قريب ؛ لأن عمى واجب ؛ نظيره : « وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا^(٢) » . و « لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ^(٣) » . وكل ما هو آت فهو قريب .

قوله تعالى : يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) الدعاء : النداء إلى المشر بكلام تسمعه الخلاق ؛ يدعوم الله تعالى فيه بالخروج . وقيل : بالصيحة التى يسمعونها ؛ فتكون داعية لهم إلى الاجتماع فى أرض القيامة . قال صلى الله عليه وسلم : « لَأَنْتُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » . (فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) أى باستحقاقه الحمد على الإحياء .

(١) أنفع فلان رأه . وهو أن يرفع بصره ووجهه إلى ما حبال وأمه من البهاء .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٨٤ . (٣) راجع ج ١٦ ص ١٥ .

وقال أبو سهل : أى والحمد لله ؛ كما قال :

فإني بحمد الله لا ثوب فاجر • لبستُ ، ولا من غدره أتقنع

وقيل : حامدين لله تعالى بالسنتكم . قال سعيد بن جبيرة : تخرج الكفار من قبورهم وهم يقولون سبحانك وبمحمدك ؛ ولكن لا ينفعهم اعتراف ذلك اليوم . وقال ابن عباس ^(١) : « بحمده » بأمره • أى تقرون بأنه خالقكم . وقال قتادة : بمعرفته وطاعته . وقيل : المعنى بقدرته . وقيل : بدعائه إياكم . قال علماؤنا : وهو الصحيح • فإن النفخ في الصور إنما هو سبب لخروج أهل القبور • وبالحقيقة إنما هو خروج الخلق بدعوة الحق • قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » فيقومون يقولون سبحانك اللهم وبمحمدك . قال : فيوم القيامة يوم يبدأ بالحمد ويُنحَم به ؛ قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » وقال في آخره : « وَوَفِّضَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ^(٢) . (وَتَنْظُنُّونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) يعنى بين النفختين • وذلك أن العذاب يُكف عن المعدن بين النفختين • وذلك أربعون عاما فينامون ؛ فذلك قوله تعالى : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مِرْقَدًا » ^(٣) فيكون خاصا للكفار . وقال مجاهد : للكافرين هجمة قبل يوم القيامة يمدون فيها طعم النوم ، فإذا صبح بأهل القبور قاموا مذعورين . وقال قتادة : المعنى أن الدنيا تحاقت في أعينهم وقلت حين رأوا يوم القيامة . الحسن : « وَتَنْظُنُّونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » في الدنيا لطول لبثكم في الآخرة .

قوله تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ^(٤) إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ^(٥) تقدم إعرابه . والآية نزلت في عمر بن الخطاب . وذلك أن رجلا من العرب شتمه ، وسبه عمر وهم يقتله • فكادت تثير فتنة فأنزل الله تعالى فيه : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » . ذكره الثعلبي والماوردي

وابن عطية والواحدى . وقيل : نزلت لما قال المسلمون : إئذنا يا رسول الله في قتالهم فقد طال إيدناؤهم إيانا . فقال : "لم أؤمر بعد بالقتال" فأنزل الله تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ؛ قاله الكلبي . وقيل : المعنى قل لعبادى الذين اعترفوا بأنى خالقهم وهم يعبدون الأصنام ، يقولوا التى هى أحسن من كلمة التوحيد والإقرار بالنبوة . وقيل : المعنى قل لعبادى المؤمنين إذا جادلوا الكفار فى التوحيد ، أن يقولوا الكلمة التى هى أحسن . كما قال : « وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . وقال الحسن : هو أن يقول للكافر إذا تشطط : هداك الله ! يرحمك الله ! وهذا قبل أن أمروا بالجهاد . وقيل : المعنى قل لهم يأمرؤا بما أمر الله به وينهوا عما نهى الله عنه ؛ وعلى هذا تكون الآية عامة فى المؤمن والكافر ، أى قل للجميع . والله أعلم . وقالت طائفة : أمر الله تعالى فى هذه الآية المؤمنين فيما بينهم خاصة ، بحسن الأدب ولآلة القول ، وخفض الجناح وأطراح نزغات الشيطان . وقد قال صلى الله عليه وسلم : "وكونوا عباد الله إخوانا" . وهذا أحسن ، وتكون الآية محكمة .

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ) أى بالفساد وإلقاء العداوة والإغواء . وقد تقدم فى آخر الأعراف ويوسف . يقال : نزغ بيننا أى أفسد ؛ قاله اليزيدى . وقال غيره : النزغ الإغراء . (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا) أى شديد العداوة . وتقدم فى البقرة . وفى الخبر "أن قوما جلسوا يذكرون الله عز وجل بغاء الشيطان ليقطع مجلسهم فبغته الملائكة بغاء إلى قوم جلسوا قريبا منهم لا يذكر الله عز وجل بينهم فتخاصموا وتواثبوا فقال هؤلاء : ماذا كرون قوموا بنا نصلح بين إخواننا فقاموا وقطعوا مجلسهم وفرح بذلك الشيطان" . فهذا من بعض عداوته .

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٧ .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ و ٦٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٠٩ .

قوله تعالى : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ) هذا خطاب
للشركين ، والمعنى : إِنْ يَشَأْ يوفقكم للإسلام فيرحمكم ، أَوْ يَمَيِّتْكُمْ عَلَى الشَّرْكِ فَيُعَذِّبْكُمْ ، قاله
ابن جريج . و « أَعْلَمُ » بمعنى عليم ، نحو قولهم : الله أكبر ، بمعنى كبير . وقيل : الخطاب
للمؤمنين ؛ أَيْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ بِأَنْ يَحْفَظَكُمْ مِنْ كُفَارِ مَكَّةَ ، أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ بِتَسْلِيْطِهِمْ عَلَيْكُمْ .
قاله الكلبي . (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) أَيْ وَمَا وَكَّلْنَاكَ فِي مَنْعِهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَلَا جَعَلْنَا
إِلَيْكَ إِيْمَانَهُمْ . وقيل : مَا جَعَلْنَاكَ كَفِيلًا لَهُمْ تُوْخِذُ بِهِمْ ، قاله الكلبي . وقال الشاعر .
ذَكَرْتُ أَبَا أَرْوَى فَبِتَّ كَأَنِّي • بِرَدِّ الْأُمُورِ الْمَاضِيَاتِ وَيَكِلْ

أَيْ كَفِيل .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا
بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ)
أعاد بعد أن قال : « رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » لِيُبَيِّنَ أَنَّهُ خَالِقُهُمْ وَأَنَّهُ جَعَلَهُمْ مُخْتَلِفِينَ فِي أَخْلَاقِهِمْ
وَصُورِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ وَمَالِهِمْ ، « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » . وكذا النبيون فضل بعضهم على بعض عن
علم منه بحالهم . وقد مضى القول في هذا في « البقرة » . (وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) الزبور :
كتاب ليس فيه حلال ولا حرام ، ولا فرائض ولا حدود ، وإنما هو دعاء وتحميد وتمجيد .
أَيْ كَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ الزَّبُورَ فَلَا تَتَكَبَّرُوا أَنْ يُؤْتَى بِحَمْدِ الْقُرْآنِ . وهو في حُجَاةِ الْيَهُودِ .

قوله تعالى : قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ
كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ لما ابتليت قريش بالقحط وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هذه الآية ؛ أى ادعوا الذين تعبدون من دونه وزعمت أنهم آلهة . وقال الحسن ، يعنى الملائكة وعيسى وعزير . ابن مسعود : يعنى الجن . ﴿ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ ﴾ أى القحط سبع سنين . على قول مقاتل . ﴿ وَلَا تَحْيَايَلَا ﴾ من الفقر إلى الغنى ومن السقم إلى الصحة .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ « أولئك » مبتدأ « الذين » صفة « أولئك » وضهير الصلة محذوف ؛ أى يدعونهم . يعنى أولئك المدعُونَ . ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ خبر . أو يكون حالا ، و « الَّذِينَ يَدْعُونَ » خبر ؛ أى يدعون إليه عبادا [أو عبادته] إلى عبادته . وقرأ ابن مسعود « تدعون » بالتاء على الخطاب . الباقر بن البلاء على الخبر . ولا خلاف فى « يبتغون » أنه بالياء . وفى صحيح مسلم من كتاب التفسير عن عبد الله بن مسعود فى قوله عز وجل : « أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ » قال : نفر من الجن أسلموا وكانوا يعبدون ، فبقي الذين كانوا يعبدون على عبادتهم وقد أسلم نفر من الجن . فى رواية قال : نزلت فى نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فأسلم الجنيون و [الإنس] الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون ؛ فنزلت : « أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ » . ومنه أيضا أنهم الملائكة كانت تعبدهم قبائل العرب ؛ ذكره الماوردى . وقال ابن عباس ومجاهد : عزير وعيسى . و « يَبْتَغُونَ » يطلبون من الله الزلفة والقربة ، ويتضرعون إلى الله تعالى فى طلب الجنة ، وهى الوسيلة . أعلمهم الله تعالى أن المعبودين يبتغون القربة إلى ربهم . والهاء والميم فى « رَبِّهِمْ » تعود على العابدين أو على المعبودين أو عليهم جميعا . وأما « يَدْعُونَ » فعلى العابدين . « وَيَبْتَغُونَ » على المعبودين ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « أَيُّهُمْ أَقْرَبُ »

بدلاً من الضمير في «يَتَنَفَّوْنَ» ، والمعنى يتنهي أيهم أقرب الوسيلة إلى الله . ﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ أى تخوفاً لا أمان لأحد منه ؛ فينبغي أن يُحذَر منه ويُخَاف . وقال سهل بن عبد الله : الرجاء والخوف زمانان على الإنسان ؛ فإذا استويا استقامت أحواله ، وإن رجع أحدهما بطل الآخر .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْصِمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ٥٨ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا ﴾ أى عذبوها . ﴿ قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْصِمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قال مقاتل : أما الصالحة فبالموت ، وأما الطالحة فبالعذاب . وقال ابن مسعود : إذا ظهر الزنى والربا في قرية أذن الله في هلاكهم . فقيل : المعنى وإن من قرية ظالمة ؛ يقوى ذلك قوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ^(١) » . أى فليكن المشركون ؛ فإنه ما من قرية كافرة إلا سيحل بها العذاب . ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ ﴾ أى في اللوح . ﴿ مَسْطُورًا ﴾ أى مكتوباً . والسطر : الخط والكتابة وهو في الأصل مصدر . وَالسَّطْرُ بِالتَّحْرِيكِ ، مثله . قال جرير .

من شاء بايعته مالى وغلغته ^(٢) ■ ما تَكِلُ التِّيمُ في ديوانهم سَطْرًا

الخلعة « بضم الخاء » : خيار المال . والسطر جمع أسطار ؛ مثل سبب وأسباب ، ثم يجمع على أساطير . وجمع السطر أسطر وسطور ؛ مثل أفلس وفلوس . والكتاب هنا يراد به اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصَرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٥٩ ﴾

(٢) في ديوان جرير : « ما تَكِلُ الخلع »

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٠١ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بمن كان قبلهم . قال معناه قتادة وابن جريج وغيرهما . فأتى الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه أن فيهم من يؤمن وفيهم من يولد مؤمناً . وقد تقدم في الأنعام ^(١) وغيرها أنهم طلبوا أن يحول الله لهم الصفا ذهباً وتنتحى الجبال عنهم ، فقتل جبريل وقال : « إن شئت كان ما سألت قومك ولكنهم إن لم يؤمنوا لم يمهلوا وإن شئت استأنيت بهم » . فقال « لا » بل استأن بهم . و « أن » الأولى في محل نصب بوقوع المنع عليهم ، و « أن » الثانية في محل رفع . والباء في « بِالْآيَاتِ » زائدة . وبجاء الكلام : وما منعنا لإرسال الآيات إلا تكذيب الأولين ، والله تعالى لا يكون ممنوعاً عن شيء ، فالمعنى المبالغة في أنه لا يفعل ، فكأنه قد منع عنه . ثم بين ما فعل بمن سأل الآيات فلم يؤمن بها فقال : ﴿ وَأَتَيْنَا مُوسَى النَّاقَةَ مُبْصِرَةً ﴾ أى آية دالة مضيئة نيرة على صدق صالح ، وعلى قدرة الله تعالى . وقد تقدم ذلك . ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أى ظلموا بتكذيبها . وقيل : جحدوا بها وكفروا أنها من عند الله فاستأصلهم الله بالعذاب . ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ فيه خمسة أقوال : الأول — العبر والمعجزات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الإنذار تخويفاً للكافرين . الثاني — أنها آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي . الثالث — أنها تقلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى مشيب ، لتعبر بتقلب أحوالك فتخاف عاقبة أمرك ؛ وهذا قول أحمد بن حنبل رضى الله عنه . الرابع — القرآن . الخامس — الموت الذريع ؛ قاله الحسن ^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا أَلْرَّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ وج ٩ ص ٦٠ .

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ .

(٣) أى السربع الفاس لا يكاد الناس يتدافعون .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ قال ابن عباس : الناس هنا أهل مكة ، وإحاطته بهم إهلاكه إياهم ؛ أى أن الله سيهلكهم . وذكره بلفظ الماضى لتحقيق كونه . وعنى بهذا الإهلاك الموعود ما جرى يوم بدر ويوم الفتح . وقيل : معنى : «أَحَاطَ بِالنَّاسِ» أى أحاطت قدرته بهم ، فهم في قبضته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته ؛ قاله مجاهد وابن أبي نجيح . وقال الكلبي : المعنى أحاط علمه بالناس . وقيل : المراد عصمته من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه ؛ أى وما أرسلناك عليهم حفيظا ، بل عليك التبليغ ؛ فبلغ بجدك فإننا نعصمك منهم ونحفظك ؛ فلا تهبهم ، وأمض لما أمرك به من تبليغ الرسالة ، فقدرتنا بحيلة بالكل ؛ قال معناه الحسن وعروة وقتادة وغيرهم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ لما بين أن إنزال آيات القرآن تتضمن التخويف صم إليه ذكر آية الإسراء ، وهى المذكورة فى صدر السورة . وفى البخارى والترمذى عن ابن عباس فى قوله تعالى : «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» قال : هى رؤيا عيّن أُرِيها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أُسِرَ به إلى بيت المقدس . قال : «وَالشَّجَرَةُ الْمُلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ» هى شجرة الزقوم . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث صحيح . ويقول ابن عباس قالت عائشة ومعاوية والحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير والضحاك وابن أبي نجيح وابن زيد . وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه أُسِرَ به . وقيل : كانت رؤيا نوم . وهذه الآية تقضى بفساده ؛ وذلك أن رؤيا المنام لا فتنة فيها ، وما كان أحد لينكرها . وعن ابن عباس قال : الرؤيا التى فى هذه الآية هى رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يدخل مكة فى سنة الحديبية ، فردّ فافتن المسلمون لذلك ، فنزلت الآية ، فلما كان العام المقبل دخلها ، وأنزل الله تعالى : «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ» . وفى هذا التأويل ضعف ؛ لأن السورة مكية وتلك الرؤيا كانت بالمدينة . وقال فى رواية ثالثة : إنه عليه السلام رأى فى المنام بنى مروان يترؤن

على منبره نزو القردة، فساء ذلك قليل : إنما هي الدنيا أعطوها، فسرى عنه، وما كان له بمكة منبر ولكنه يجوز أن يرى بمكة رؤيا المنبر بالمدينة. وهذا التأويل الثالث قاله أيضا سهل ابن سعد رضى الله عنه . قال سهل : إنما هذه الرؤيا هي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى بنى أمية يزرون على منبره نزو القردة، فاعتم لذلك، وما استجمع ضاحكا من يومئذ حتى مات صلى الله عليه وسلم . فنزلت الآية مخبرة أن ذلك من تملكهم وصعودهم يجعلها الله فتنه للناس وامتحانا . وقرأ الحسن بن علي في خطبته في شأن بيعته لمعاوية : « وَإِنْ أَدْرَى أَعْلَهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ^(١) » . قال ابن عطية : وفي هذا التأويل نظر، ولا يدخل في هذه الرؤيا عثمان ولا عمر بن عبد العزيز ولا معاوية .

قوله تعالى : (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ) فيه تقديم وتأخير، أى ماجعلنا الرؤيا التى أريناك والشجرة الملعونة فى القرآن إلا فتنه للناس . وقتلتها أنهم لما خوفوا بها قال أبو جهل استهزاء : هذا محمد يتوعدكم بنار تحرق الحجارة، ثم يزعم أنها تنبت الشجر والنار تأكل الشجر، وما نعرف الزقوم إلا التمر والزبد، ثم أمر أبو جهل جارية فأحضرت تمرا وزبدا وقال لأصحابه : تزقوا . وقد قيل : إن القائل مانع الزقوم إلا التمر والزبد ابن الزبير حيث قال : كثر الله من الزقوم فى داركم؛ فإنه التمر بالزبد بلغة اليمن . وجائز أن يقول كلاهما ذلك . فافتتن أيضا لهذه المقالة بعض الضعفاء ؛ فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام أنه إنما جعل الإسراء وذكر شجرة الزقوم فتنه واختبارا ليكفر من سبق عليه الكفر ويصدق من سبق له الإيمان . كما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قيل له صبيحة الإسراء : إن صاحبك يزعم أنه جاء البارحة من بيت المقدس ! فقال : إن كان قال ذلك فقد صدق . فقيل له : أتصدقه قبل أن تسمع منه؟ فقال : أين عقولكم؟ أنا أصدقه بنجر السماء؛ فكيف لا أصدقه بنجر بيت المقدس، والسماء أبعد منها بكثير .

قلت : ذكر هذا الخبر ابن إسحاق « ونصه : « قال كان من الحديث فيما بلغني عن مسراه صلى الله عليه وسلم عن عبدالله بن مسعود وأبي سعيد الخدري وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان والحسن بن أبي الحسن وابن شهاب الزهري وقتادة وغيرهم من أهل العلم وأُم هانئ بنت أبي طالب ، ما اجتمع في هذا الحديث ، كُلُّ يحدث عن بعض ما ذكر من أمره حين أسرى به صلى الله عليه وسلم ، وكان في مسراه وما ذكر عنه بلاء وتحيص وأمر من أمر الله عز وجل في قدرته وسلطانه ، فيه عبرة لأولى الأبواب ، وهدي ورحمة وثبات لمن آمن وصدق وكان من أمر الله تعالى على يقين ، فأسرى به صلى الله عليه وسلم كيف شاء وكما شاء ليريه من آياته ما أراد ، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانه العظيم « وقدرته التي يصنع بها ما يريد . وكان عبد الله بن مسعود فيما بلغني عنه يقول « أُنِّي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق — وهو الباب التي كانت تُحمل عليها الأنبياء قبله تضع حافرها في منتهى طرفها — تحمل عليها « ثم خرج به صاحبه يرى الآيات فيما بين السماء والأرض ، حتى آتته إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء قد جُمعوا له فصلى بهم ثم أُنِّي بثلاثة آية : إناؤه فيه لبن وإناؤه فيه نهر ، وإناؤه فيه ماء . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” فسمعت قائلا يقول حين عُرِضت عليّ إن أخذ الماء ففريق وغرقت أمته « وإن أخذ النحر ففوق وغرقت أمته « وإن أخذ اللبن فهدي وهديت أمته قال فأخذت إناؤه اللبن فشربت فقال لي جبريل هديت وهديت أمتك يا محمد “ .

قال ابن إسحاق : وحدثت عن الحسن أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بينا أنا قائم في الحجر جاءني جبريل عليه السلام فهمزني بقدمه بجلست فلم أرسثنا ثم عدت لمضجعي بقاءني الثانية فهمزني بقدمه بجلست فلم أرسثنا فعدت لمضجعي بقاءني الثالثة فهمزني بقدمه بجلست فأخذ بعضدي فقممت معه فخرج إلى باب المسجد فإذا دابة أبيض بين البغل والحمار في نخذه جناحان يحفز بهما رجله يضع حافر في منتهى طرفه فحملني عليه ثم خرج معي لا يفوتني ولا أفوته “ .

قال ابن إسحاق : وحدثت عن قتادة أنه قال : حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما دنوت منه لأركبه شمس^(١) فوضع جبريل يده على مرقته ثم قال ألا تستحي يا براق مما تصنع فوالله ما ريك عبد الله قبل محمد أكرم عليه منه قال فاستحيا حتى أرفض صرعا ثم قر حتى ركبته " .

قال الحسن في حديثه : فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضى معه [جبريل] حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء ، فأنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل بهم ثم أتى بلانين : في أحدهما نحسرو في الآخريين . قال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إناء اللبن فشرب منه وترك إناء النحر . قال : فقال له جبريل : هديت الفطرة وهديت أمتك وحرمت عليكم النحر . ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، فلما أصبح قدا على قريش فأخبرهم الخبر ؛ فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البين ؟ والله إن العير تطرد شهرا من مكة إلى الشام ، مدبرة شهرا ومقبلة شهرا ، فيذهب ذلك محمد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ! قال : فارتد كثير من كان أسلم ؛ وذهب الناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك يا أبا بكر في صاحبك ! يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ورجع إلى مكة . قال فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : إنكم تكذبون عليه . فقالوا : بلى ، ها هو ذا في المسجد يحدث به الناس . فقال أبو بكر : والله إن كان قاله لقد صدق فما يعجبكم من ذلك ! فوالله إنه ليخبرني أن الخبر ليأتيه من السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا أبعد مما تعجبون منه . ثم أقبل حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله ، أحدثت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس هذه الليلة ؟ قال " نعم " قال : يا نبي الله ، فصفه لي فإني قد جئته ؟ فقال الحسن : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رفع لي حتى نظرت إليه " بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لأبي بكر ويقول أبو بكر رضي الله عنه : صدقت ، أشهد أنك رسول الله كلما

(١) شمت الدابة والفرس شمس : شررت وجمعت ومنعت ظهرها .

وصف له منه شيئا قال : صدقت « أشهد أنك رسول الله . قال : حتى إذا انتهى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبى بكر رضى الله عنه : « وأنت يا أبا بكر الصديق » فيومئذ سمع الصديق . قال الحسن « وأنزل الله تعالى فيمن ارتد عن الإسلام لذلك : « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا » . فهذا حديث الحسن عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما دخل فيه من حديث قتادة . وذكر باقى الإسماء عمن تقدم فى السيرة . وقال ابن عباس : هذه الشجرة بنو أمية ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم نفى الحكم . وهذا قول ضعيف محدث والسورة مكية ، فيبعد هذا التأويل « إلا أن تكون هذه الآية مدنية » ولم يثبت ذلك . وقد قالت عائشة لمروان : لعن الله أباك وأنت فى صلبه فانت بعض من لعنة الله . ثم قال : « وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ ^(١) فِي الْقُرْآنِ » ولم يمز فى القرآن لعن هذه الشجرة ، ولكن الله لعن الكفار وهم آكلوها . والمعنى : والشجرة الملعونة فى القرآن آكلوها . ويمكن أن يكون هذا على قول العرب لكل طعام مكروه ضار : ملعون . وقال ابن عباس : الشجرة الملعونة هى هذه الشجرة التى تلتوى على الشجر فتقتله ، يعنى الكشوث . (وَنُحَوِّفُهُمْ) أى بالزقوم . (فَمَا يَزِيدُهُمْ) التخويف إلا الكفر .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٣١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٣٢﴾ قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) تقدم ذكر كونه الشيطان عدو الإنسان ، فأنجز الكلام إلى ذكر آدم . والمعنى : اذ كرىمادى هؤلاء المشركين وعتوهم على ربهم قصة إبليس حين عصى ربه وأبى السجود ، وقال ما قال ، وهو ما أخبر الله تعالى فى قوله تعالى :

(١) هذه عبارة الفخر الرازى . والذي فى الأصول : « فانت قطع من لعنة الله » . والصواب ما فى النهاية : فانت فضض من لعنة الله . أى قلمة منها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَذْهَبَ ﴾ هذا أمر إهانة ؛ أى اجهد جهدك فقد أنظرناك .
 ﴿ قَنْ تَمَكَّ ﴾ أى أطاعك من ذرية آدم . ﴿ فَإِنْ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾ أى وافرا ،
 عن مجاهد وغيره . وهو نصب على المصدر ، يقال : وفرت أفره وفرا ، ووفر المال بنفسه
 يفر وفورا فهو وافر ، فهو لازم ومتعد .

قوله تعالى : وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ
 بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْهُمْ وَمَا يَعْدُهُمُ
 الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَفْزِزْ ﴾ أى استرل واستخف وأصله القطع . ومنه تفزز
 الثوب إذا انقطع ^(١) . والمعنى استرله بقطعك إياه عن الحق . واستفزه الخوف أى استخفه .
 وقعد مُستَوْفِزًا أى غير مطمئن . « وَاسْتَفْزِزْ » أمر تعجيز ، أى أنت لا تقدر على إضلال أحد ،
 وليس لك على أحد سلطان فأفعل ما شئت .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِصَوْتِكَ ﴾ وصوته كل دافع يدعو إلى معصية الله تعالى ؛
 عن ابن عباس . مجاهد : الغناء والمزامير واللهو . الضحاك : صوت المزمار . وكان آدم
 عليه السلام أسكن أولاد هابيل أعلى الجبال ، وولد قابيل أسفله ، وفيهم بنات حسان ، فزمر
 اللعين فلم يقالوا أن انحدروا فزروا ، ذكره الفريزى . وقيل : « بِصَوْتِكَ » بوسوستك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ ﴾ أصل الإجلاب السوق
 بجملة من السائق ، يقال : أجلب لإجلابا . والجلب والجلبة : الأصوات ، تقول منه : جلبوا
 بالتشديد . وجلب الشيء يحلبه ويحلبه جلبًا وجلبًا . وجلبت الشيء إلى نفسى وأجلبته بمعنى .
 وأجلب على العدو لإجلابا ؛ أى جمع عليهم . فالمعنى أجمع عليهم كلما تقدر عليه من مكائده .

(١) لم نجد في كتب اللغة « تفزز الثوب » براين هذا المعنى ، وإنما هو « تفزز » بزاى ثم راء . فليلاحظ .

وقال أكثر المفسرين : يريد كل راكب وماشٍ في معصية الله تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس ، فما كان من راكب وماشٍ يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس ورجائه . وروى سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس قال : كل خيل سارت في معصية الله ، وكل رجل مَشَتْ في معصية الله ، وكل مال أصيب من حرام ، وكل ولد بَغِيَّة فهو للشيطان . والرجل جمع راجل ؛ مثلُ صَحْبٍ وصاحب . وقرأ حفص « وَرَجَلَك » بكسر الجيم وهما لغتان ؛ يقال : رَجُلٌ وَرَجُلٌ بمعنى راجل . وقرأ عكرمة وقتادة « وَرَجَالَك » على الجمع .

الرابعة — ﴿ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ أى اجعل لنفسك شركة في ذلك . فشركته في الأموال إتفاقها في معصية الله ؛ قاله الحسن . وقيل : هى التى أصابوها من غير حِلِّها ؛ قاله مجاهد . ابن عباس : ما كانوا يحزمونهم من البعيرة والسائبة والوصيلة والحام . وقاله قتادة . الضحاك : ما كانوا يذبحونه لأهلهم . والأولاد قيل : هم أولاد الزنى ؛ قاله مجاهد والضحاك وعبد الله بن عباس . وعنه أيضا : هو ما قتلوا من أولادهم وأتوا فيهم من الجرائم . وعنه أيضا : هو تسميتهم عبد الحارث وعبد العزى وعبد اللات وعبد الشمس ونحوه . وقيل : هو صبغة أولادهم في الكفر حتى هودوهم ونصروهم ، كصنيع النصارى بأولادهم بالنمس في الماء الذى لهم ؛ قاله قتادة . وقول خامس — روى عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل ولم يُسمَّ أنطوى الجن على إحليله بجامع معه ، فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنُّنَّ إِلَى قَبْلِهِمْ وَلَا جَانٌّ ^(١) » وسيأتى . وروى من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فيكم مغررين » قلت : يا رسول الله ، وما المغربون ؟ قال : « الذين يشرك فيهم الجن » . رواه الترمذى الحكيم في (نوادر الأصول) . قال الهروي : سموا مغررين لأنه دخل فيهم عرق غريب . قال الترمذى الحكيم : فللجن مسأمة ابن آدم في الأمور والاختلاط ؛ فمنهم من يتزوج فيهم ، وكانت بلقيس ملكة سبأ أحد أبويها من الجن . وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٨٠ وص ١٨٨ . (٢) المسأمة : المباركة والمفارقة . مسألة التزواج بين الإنس والجن لا يقرها العلم . محققه .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿وَعِدُّهُمْ﴾ أى مَنَّهُم الأمانى الكاذبة ، وأنه لا قيامة ولا حساب ، وأنه إن كان حساب وجنة ونار فأتى أولى بالجنة من غيركم . يقويه قوله تعالى : «يَعِدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا»^(١) أى باطلا . وقيل : «وَعِدُّهُمْ» أى عِدُّهم النصرة على من أرادهم بسوء . وهذا الأمر للشيطان تهديد ووعد له . وقيل : استخفاف به وبمن أتبعه .

السادسة - فى الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء واللَّهو ؛ لقوله : «وَأَسْتَفْزِرُ مَنِ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ» على قول مجاهد . وما كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه . وروى نافع عن ابن عمر أنه سمع صوت زقارة فوضع أصبعيه فى أذنيه ، وعدل راحلته عن الطريق وهو يقول : يا نافع ! أنسمع ؟ فأقول نعم . فضى حتى قلت له لا ، فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع [صوت] زقارة راع فصنع مثل هذا . قال علماؤنا : إذا كان هذا فعلهم فى حق صوت لا يخرج عن الاعتدال ، فكيف بغناء أهل هذا الزمان وزمرهم . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة «لقمان»^(٢) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ قال ابن عباس : هم المؤمنون . وقد تقدم الكلام فيه . ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ أى عاصما من القبول من إبليس ، وحافظا من كيده وسوء مكره .

قوله تعالى : رَبُّكُمُ الَّذِي يُرْسِلُ لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (رَبُّكُمُ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ) الإزجاء : السوق ^(٢) ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزَيِّجُ سَحَابًا » . وقال الشاعر :

يا أيها الراكب المزجي مطيته ■ سائل بني أسد ما هذه الصّوت

وإزجاء الفلك : سوقه بالريح اللينة . والفلك هنا جمع ^(٣) . وقد تقدّم . والبحر الماء الكثير عذبا كان أو ملحا ^(٤) . وقد غلب هذا الاسم على المشهور . وهذه الآية توقيف على آلاء الله وفضله عند عباده : أي ربكم الذي أنعم عليكم بكذا وكذا فلا تشركوا به شيئا . (لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) أي في التجارات . وقد تقدم . (إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ) « الضُّرُّ » لفظ يعم خوف الفرق والإمساك عن البحرى ، وأحوال حالته اضطرابه وتوجّه . (ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ) « ضَلَّ » معناه يَلْفُ وفُقِدَ ، وهى عبارة تحقير لمن يدعى إلها من دون الله . والمعنى فى هذه الآية : أن الكفار إنما يمتقدون فى أصنامهم أنها شافعة ، وأن لها فضلا ، وكل واحد منهم بالفطرة يعلم علما لا يقدر على مدافعته أن الأصنام لا فعل لها فى الشدائد العظام ، فوقفهم الله من ذلك على حالة البحر حيث تنقطع الحيل . (فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ) أى عن الإخلاص . (وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا) الإنسان هنا الكافر . وقيل : وطبع الإنسان كفورا للنعم إلا من عصمه الله ؛ فالإنسان لفظ الجنس .

قوله تعالى : أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وِكِيلًا ﴿٨﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٨٧ فابعد . (٢) هو رويد بن كثير الطائي ؛ كما فى اللسان .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ ومن ٤١٣ . (٤) كذا فى الأصول . أى البحر الملح .

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ بين أنه قادر على هلاكهم في البر وإن سلبوا من البحر . والخسيف : أن تنهار الأرض بالشيء ؛ يقال : بئر خسيف إذا انهدم أصلها . وعين خاسف أى غارت حدقتها في الرأس . وعين من الماء خاسفة أى غار ماؤها . وخسفت الشمس أى غابت عن الأرض ^(١) . وقال أبو عمرو : والخسيف البئر التي تحفر في الحجارة فلا ينقطع ماؤها كثرة . والجمع خُسُف . وجانب البر : ناحية الأرض ؛ وسماها جانبا لأنه يصير بمد الخسف جانبا . وأيضا فإن البحر جانب والبر جانب . وقيل : إنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر ، وكانوا فيه آمنين من أهوال البحر ، فحذرهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ بمعنى ريحا شديدة ، وهى التي ترمى بالحصباء . وهى الحصى الصغار . قاله أبو عبيدة والفتي . وقال قتادة : يعنى حجارة من السماء تحصبهم ، كما فعل بقوم لوط . ويقال للسحابة التي ترمى بالبرد : حاصب ، وللريح التي تحمل التراب والحصباء حاصب وحصبية أيضا . قال لبيد :

جرت عليها أن خوت من أهلها ■ أذيلها كل عصفوف حصبه

وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام يضربنا ■ بحاصب كنديف القطن منثور

﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَيْكَلًا ﴾ أى حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى ﴾ بمعنى في البحر . ﴿ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ ﴾ القاصف : الريح الشديدة التي تكسر بشدة من قصف الشيء بقصفه ؛ أى كسره بشدة . والقصف : الكسر ؛ يقال : وقصفت الريح السفينة . وريح قاصف :

(١) أريد أن يقال : غابت نورها .

شديدة . ورد قاصف : شديد الصوت . يقال : قَصَفَ الرعدُ وغيره قَصِيفا . والقَصِيف : هشم الشجر . والتقصف التكسر . والتقصف أيضا : اللهو واللعب ، يقال : إنها مُؤَلِّدة . «فَيُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ» أى بكفركم . وقرا ابن كثير وأبو عمرو ، «تُخَسِّفُ بِكُمْ» «أَوْ تُرْسِلُ عَلَيْكُمْ» «أَنْ نَعِيدَكُمْ» «فَتُرْسِلُ عَلَيْكُمْ» «فَتُغْرِقُكُمْ» بالنون فى الخمسة على التعظيم ولقوله : «علينا» الباقون بالياء ؛ لقوله فى الآية قبل : «إياه» . وقرا أبو جعفر وشيبة ورويس ومجاهد «فَتُغْرِقُكُمْ» بالتاء نعتا للريح . وعن الحسن وقتادة «فَيُغْرِقُكُمْ» بالياء مع التشديد فى الراء . وقرا أبو جعفر «الرياح» هنا وفى كل القرآن . وقيل : إن القاصف المهلكة فى البر ، والعاصف المفرقة فى البحر ؛ حكاه الماوردي . وقوله : «ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا» قال مجاهد : ثارا . النحاس : وهو من النار . وكذلك يقال لكل من طلب بثار أو غيره : تبع وتابع ؛ ومنه «فَاتَّبَعُ بِالْمَعْرُوفِ» (١) أى مطالبة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٧٠﴾
فيه ثلاث مسائل (٢) :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) الآية . لما ذكر من الترهيب ماذا كرّم بين النعمة عليهم أيضا . «كَرَّمْنَا» تضعيف كرم ؛ أى جعلنا لهم كرما أى شرفا وفضلا . وهذا هو كرم نفى نقصان لا كرم المال . وهذه الكرامة يدخل فيها خلقهم على هذه الهيئة فى امتداد القامة وحسن الصورة ، وحملهم فى البر والبحر مما لا يصح لحيوان سوى بنى آدم أن يكون يعمل بإرادته وقصده وتديره . وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس ، وهذا لا يتسع فيه حيوان أتساع بنى آدم ؛ لأنهم يكسبون المال خاصة دون الحيوان ، ويلبسون الثياب ويأكلون المربجات من الأطعمة . وغاية كل حيوان يأكل لحما نيئا أو طعاما غير

مركب . وحكى الطبري عن جماعة أن التفضيل هو أن يأكل بيده وسائر الحيوان بالفم .
 وروى عن ابن عباس ؛ ذكره المهدوي والنحاس ؛ وهو قول الكلبي ومقاتل ؛ ذكره
 الماوردي . وقال الضحاك : كرمهم بالنطق والتمييز . عطاء : كرمهم بتعديل القامة
 وأمتدادها . يمان : بحسن الصورة . محمد بن كعب : بأن جعل محمدا صلى الله عليه وسلم منهم .
 وقيل : أكرم الرجال بالحق والنساء بالذنائب . وقال محمد بن جرير الطبري : بتسليطهم على سائر
 الخلق . وتسخير سائر الخلق لهم . وقيل : بالكلام والخط . وقيل : بالفهم والتمييز . والصحيح
 الذي يقول عليه أن التفضيل إنما كان بالعقل الذي هو عمدة التكليف ، وبه يعرف الله ويفهم
 كلامه ، ويوصل إلى نعيمه وتصديق رسله ؛ إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد بمثل
 الرسل وأنزلت الكتب . فنال الشرع الشمس ، ومثال العقل العين ، فإذا فتحت وكانت
 سليمة رأت الشمس وأدركت تفاصيل الأشياء . وما تقدم من الأقوال بعضها أقوى من
 بعض . وقد جعل الله في بعض الحيوان خصالا يفضل بها ابن آدم أيضا ؛ بجري الفرس
 وسمعه وإبصاره . وقوة الفيل وشجاعة الأسد وكرم الديك . وإنما التكرم والتفضيل بالعقل
 كما بيناه . والله أعلم .

الثانية — قالت فرقة : هذه الآية تقتضي تفضيل الملائكة على الإنس والجن من
 حيث إنهم المستثنون في قوله تعالى : «وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» . وهذا غير لازم من الآية ،
 بل التفضيل فيها بين الإنس والجن ؛ فإن هذه الآية إنما عدد الله فيها على بنى آدم ما خصهم به
 من سائر الحيوان ، والجن هو الكثير المفضول ، والملائكة هم الخارجون عن الكثير المفضول ،
 ولم تعرض الآية لذكرهم . بل يحتمل أن الملائكة أفضل ، ويحتمل العكس ، ويحتمل
 التساوى ، وعلى الجملة فالكلام لا ينتهي في هذه المسألة إلى القطع . وقد تحاشى قوم من
 الكلام في هذا كما تحاشوا من الكلام في تفضيل بعض الأنبياء على بعض ؛ إذ في الخبر
 «لا تمخاروا بين الأنبياء ولا تفضلوني على يونس بن متى» . وهذا ليس بشئ . لوجود

النص في القرآن في التفضيل بين الأنبياء . وقد بيناه في « البقرة » ومضى فيها الكلام في تفضيل الملائكة والمؤمن^(٢) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) يعني لذيق المطاعم والمشارب . قال مقاتل : السمن والعسل والزبد والتمر والحلوى ، وجعل رزق غيرهم ما لا ينفع عليكم من التبن والعظام وغيرها . (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) أى على البهائم والدواب والوحش والطير بالغلبة والاستيلاء ، والثواب والجزاء والحفظ والتميز وإصابة الفراسة .

الرابعة — هذه الآية ترد ما روى عن عائشة رضى الله عنها « قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِحْرِمُوا أَنْفُسَكُمْ طَيِّبِ الطَّعَامِ فَإِنَّمَا قَوَى الشَّيْطَانُ أَنْ يَجْرَى فِي الْعُرُوقِ مِنْهَا " . وبه يستدل كثير من الصوفية في ترك أكل الطيبات » ولا أصل له ؛ لأن القرآن يردّه ، والسنة الثابتة بخلافه « على ما تنذر في غير موضع . وقد حكى أبو حامد الطوسي قال : كان سهل يقتات ورق التنبق مدة ، وأكل دُفاق ورق التبن ثلاث سنين . وذكر إبراهيم ابن البنا قال : صحبت ذا النون من إنهم إلى الإسكندرية « فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً وملحاً كان معي » وقلت : هَلَمْ . فقال لى : ملحك مدقوق ؟ قلت نعم . قال : لست تُفْلَح ! فنظرت إلى مِرْوَدِهِ وإذا فيه قليل سويق شعير يستف منه . وقال أبو يزيد : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال علماؤنا : وهذا مما لا يجوز حمل النفس عليه ؛ لأن الله تعالى أكرم آدمى بالحنطة وجعل قشورها لبائهم « فلا يصح مزاحمة الدواب في أكل التبن ، وأما سويق الشعير فإنه يورث القولنج^(٣) » وإذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجريش فإنه يخرف مزاجه ؛ لأن خبز الشعير بارد مجفف « والملح يابس قابض يضر الدماغ والبصر . وإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فُنُعت فقد قُوِمت حكمة البارئ سبحانه بردها ، ثم يؤثر ذلك في البدن ، فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل . ومعلوم أن البدن

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦١ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ . (٣) القولنج : مرض معوي

مؤلم يعسر معه خروج الفضل والريح ، معزب .

مطية الأدعى، ومتى لم يرفق بالمطية لم تبَلِّغ. وروى عن إبراهيم بن آدم أنه اشترى زبدا وعسلا وخبز حواري، فقيل له: هذا كله؟ فقال: إذا وجدنا أكل الرجال، وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال. وكان الثوري يأكل اللحم والعنب والقالودج ثم يقوم إلى الصلاة. ومثل هذا عن السلف كثير. وقد تقدم منه ما يكفي في المائدة^(٢) والأعراف^(٣) وغيرها. والأول فلو في الدين إن صح عنهم. « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ^(٤) ».

قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ يُؤْمِنُ بِإِيمَانِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِئِمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى: (يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ يُؤْمِنُ بِإِيمَانِهِمْ) روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ يُؤْمِنُ بِإِيمَانِهِمْ» قال: يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه، ويمدله في جسمه ستون ذراعا، ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأ فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون اللهم ائتنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم فيقول أبشروا لكل منكم مثل هذا — قال — وأما الكافر فيسود وجهه ويمدله في جسمه ستون ذراعا على صورة آدم ولبس تاجا فيراه أصحابه فيقولون نموذ بالله من شر هذا اللهم لا تأتنا بهذا. قال: فيأتيهم فيقولون اللهم أنزله. فيقول أبعدم الله فإن لكل رجل منكم مثل هذا. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. ونظير هذا قوله: «وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَانِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا آلِيسُومَ يُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(٥)». والكتاب يسمى إماما؛ لأنه يرجع إليه في تعرف أعمالهم. وقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك: «بِإِيمَانِهِمْ» أي بكتابهم، أي بكتاب كل إنسان مهم الذي فيه عمله؛ دليله «فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِئِمِينِهِ». وقال ابن زيد بالكتاب المنزل عليهم. أي يدعى كل إنسان

(١) القالودج: حلواء. نعمر من الدقيق والماء والعسل. وفيه لغات (ع) الألفاظ الفارسية) .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٠ (٣) جمع ج ٧ ص ٩٥

(٤) جمع ج ١٧ ص ٢٦٢ (٥) جمع ج ١٦ ص ٩٥

بكتابه الذى كان يتلوه ؛ فیدعى أهل التوراة بالتوراة ، وأهل القرآن بالقرآن ؛ فيقال : يا أهل القرآن ، ماذا علمتم ؟ هل امتثلتم أو أصره هل اجتنبتم نواهيه ! وهكذا . وقال مجاهد : « يا مَآمِيهِمْ » بنبيهم ، والإمام من يؤتم به . فيقال : هاتوا متبعى إبراهيم عليه السلام ، هاتوا متبعى موسى عليه السلام ، هاتوا متبعى الشيطان ، هاتوا متبعى الأصنام . فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بأيمانهم ، ويقوم أهل الباطل فيأخذون كتابهم بشمالهم . وقاله قتادة . وقال على رضى الله عنه : بإمام عصرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ » فقال : « كُلُّ يَدْعَى بِإِمام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم فيقول هاتوا متبعى إبراهيم هاتوا متبعى موسى هاتوا متبعى عيسى هاتوا متبعى محمد — عليهم أفضل الصلوات والسلام — فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بأيمانهم ويقول هاتوا متبعى الشيطان هاتوا متبعى رؤساء الضلالة إمام هدى وإمام ضلالة » . وقال الحسن وأبو العالية : « يا مَآمِيهِمْ » أى بأعمالهم . وقاله ابن عباس فيقال : أين الراضون بالمقدور ، أين الصابرون عن المحذور . وقيل : بمذاهبهم ؛ فيُدْعَوْنَ بمن كانوا يأتون به في الدنيا : يا حنفى ، يا شافعى ، يا معتزلى ، يا قدرى ، ونحوه ؛ فيتبعونه في خير أو شر أو على حق أو باطل ، وهذا معنى قول أبي عبيدة . وقد تقدّم . وقال أبوهريرة : يدعى أهل الصدقة من باب الصدقة ، وأهل الجهاد من باب الجهاد ... الحديث بطوله . أبوسهل : يقال أين فلان المصلّى والصّوام ، وعكسه الدّفاف والنّسام . وقال محمد بن كعب : « يا مَآمِيهِمْ » بأمّاتهم . وإمام جمع آثم . قالت الحكماء : وفي ذلك ثلاثة أوجه من الحكمة ؛ أحدها — لأجل عيسى . والثانى — إظهار لشرف الحسن والحسين . والثالث — لئلا يفتضح أولاد الزنى .

قلت : وفي هذا القول نظر ؛ فإن في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فيقال هذه غدر فلان بن فلان » ترجمه مسلم والبخارى . فقوله : « هذه غدر فلان بن فلان »

دليل على أن الناس يُدْعَوْنَ في الآخرة بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وهذا يرد على من قال : إنما يُدْعَوْنَ بأسماء أمهاتهم لأن في ذلك سترًا على آبائهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ ﴾ هذا يقوى قول من قال : « بِإِمَائِهِمْ » بكلامهم .
ويقويه أيضا قوله تعالى : « وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ » . (١)
وَلَا يُظْلَمُونَ فَيَلًا ﴿ الفيل الذي في شق النواة . وقد مضى في « النساء » . (٢)

قوله تعالى : وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى

وَأَضَلَّ سَبِيلًا ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ﴾ أى في الدنيا عن الاعتبار وإبصار الحق .

﴿ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ ﴾ أى في أمر الآخرة ﴿ أَعْمَى ﴾ . وقال عكرمة : جاء نفر من أهل اليمن

إلى ابن عباس فسأله عن هذه الآية فقال : اقرءوا ما قبلها . « رَبُّكُمُ الَّذِي يُرْسِى لَكُمْ الْفُلُكَ

فِي الْبَحْرِ — إلى — تَفْضِيلًا » . قال ابن عباس : من كان في هذه النعم والآيات التي رأى

أعمى فهو عن الآخرة التي لم يعاين أعمى وأضل سبيلا . وقيل : المعنى من عمى عن النعم

التي أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى . وقيل : المعنى من كان في الدنيا التي

أُمِهل فيها وفُتِّحَ له ووُعدَ بقبول التوبة أعمى فهو في الآخرة التي لا توبة فيها أعمى . وقال

الحسن : من كان في هذه الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا . وقيل :

من كان في الدنيا أعمى عن جميع الله بعشه الله يوم القيامة أعمى ؛ كما قال : « وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ أَعْمَى » الآيات . وقال : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكًّا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ

جَهَنَّمُ » . وقيل : المعنى في قوله : « فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى » في جميع الأقوال : أشد عمى

لأنه من عمى القلب ، ولا يقال مثله في عمى العين . قال الخليل وسيبويه : لأنه خلقه بمنزلة

(١) راجع ج ١٥ ص ١١ فابعد .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٤٨ .

(٣) راجع ص ٢٩٠ فابعد من هذا الجزء .

(٤) راجع ج ١١ ص ٢٥٧ فابعد .

اليَد والرَّجُل، فلم يقل ما أعماء كما لا يقال ما أيدها . الأخفش : لم يقل فيه ذلك لأنه على أكثر من ثلاثة أحرف، وأصله أعمى^(١) . وقد أجاز بعض النحويين ما أعماء وما أعشاه ؛ لأن فعله عَمِيَ وَعَمِيَ . وقال الفراء : حدثني بالشَّام شيخ بصرى أنه سمع العرب تقول : ما أسود شعره . قال الشاعر :

ما في المعالي لكم ظل ولا ثمر ■ وفي المخازي لكم أشباح أشياخ

أما الملوك فأت اليوم الأهمم ■ لؤما وأبيضهم سِرِّبال طبَّاح

وأمال أبو بكر وحمة والكسائي وخلف الحرفين « أعمى » و « أعمى » وفتح الباقون . وأمال أبو عمرو الأول وفتح الثاني . (وَأَضْلَّ سَبِيلًا) يعني أنه لا يجد طريقا إلى الهداية .

قوله تعالى : وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا ﴿٧٦﴾

قال سعيد بن جبیر : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود في طوافه، ففتته قريش وقالوا : لا ندعك تستلم حتى تُلمَّ بالهتنا . فحدث نفسه وقال : " ما على أن أُلِّمَّ بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أني لها كاره " فابى الله تعالى ذلك وأنزل عليه هذه الآية ؛ قاله مجاهد وقناة . وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في وفد ثقيف، أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه شططا وقالوا : متعنا بالهتنا سنة حتى نأخذ ما يُهدى لها، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ، وحرم وادينا كما حرمت مكة، حتى تعرف العرب فضلنا عليهم ؛ فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك فنزلت هذه الآية . وقيل : هو قول أكابر قريش للنبي صلى الله عليه وسلم : اطرده عنا هؤلاء السُّقَّاط والموالى حتى نجلس معك ونسمع منك ؛ فهم بذلك حتى بُسِيَ عنه . وقال قناة : ذكر لنا أن قريشا خلَّوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخِّمونه، ويستودونه ويقاربونه ؛ فقالوا : إنك تأتي بشيء لا يأتي به أحد من الناس، وأنت سيدنا ياسيدنا ؛ وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون،

(١) كذا في الأصل . ولعل الحق : عَمِيَ لأن فعله عَمِيَ كما قال نفلويه : يقال عَمِيَ عن رشده . ومنه يصاغ

أفضل التفضيل .

ثم عصمه الله من ذلك « وأزل الله تعالى هذه الآية . ومعنى « (لَيَفْتِنُونَكَ) » أى يزيلونك . يقال : فتن الرجل عن رأيه إذا أزلته عما كان عليه ؛ قاله الهروى . وقيل : يصرفونك ، والمعنى واحد . « عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » أى حكم القرآن ؛ لأن فى إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن . « (تَفْقَرِيَ ظَلِيمًا فَبِهْ) » أى لتخلف علينا غير ما أوحينا إليك ، وهو قول ثقيف . وحرّم وإدبنا كما حرمت مكة ، شجرها وطيرها ووحشها ، فإن سألوك العرب لم خصصتهم فقل الله أمرنى بذلك حتى يكون عذرا لك . « (وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا) » أى او فعلت ما أرادوا لا تخذوك خليلا ، أى والوك وصافوك ؛ مأخوذ من الخلّة (بالضم) وهى الصداقة لما يلبته لهم . وقيل : « لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا » أى فقيرا . مأخوذ من الخلّة (بفتح الخاء) وهى الفقر لحاجته إليهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : « (وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ) » أى على الحق وعصمتك من موافقتهم . « (لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ) » أى تميل . « (شَيْئًا قَلِيلًا) » أى ركونا قليلا . قال قتادة : لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام : « اللهم لا تكلنى إلى نفسى طرفة عين » . وقيل : ظاهر الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وباطنه إخبار عن ثقيف . والمعنى : وإن كادوا ليركبنوك ، أى كادوا يخبرونك أنك ملت إلى قولهم ، فنسب فعلهم إليه مجازا وآتساعا ؛ كما تقول لرجل : كدت تقتل نفسك ، أى كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ؛ ذكره المهدوى . وقيل : ما كان منه هم بالركون إليهم ، بل المعنى : ولولا فضل الله عليك لكان منك ميل إلى موافقتهم ، ولكن تم فضل الله عليك فلم تفعل ؛ ذكره القشيري . وقال ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوما ، ولكن هذا تعريف للأمة لثلاث يركن أحد منهم إلى المشركين فى شىء من أحكام الله تعالى وشرائعه .

وقوله : ﴿ إِذَا لَذِقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ أى لو ركنت لأذقناك مثل عذاب الحياة فى الدنيا ومثل عذاب الممات فى الآخرة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وهذا غاية الوعيد . وكلما كانت الدرجة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم . قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكَ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ^(١) » وضعف الشيء مثله مرتين . وقد يكون الضعف النصيب ؛ كقوله عز وجل : « لِكُلِّ ضِعْفٍ » أى نصيب . وقد تقدم فى الأعراف ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا ^(٣)

هذه الآية قيل : إنها مدنية ؛ حسبما تقدم فى أول السورة . قال ابن عباس حسدت اليهود مقام النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا : إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام ، فإن كنت نبيا فالحق بها ؛ فإنك إن خرجت إليها صدقناك وآمانك ؛ فوقع ذلك فى قلبه لما يجب من إسلامهم . فرحل من المدينة على مرحلة فأنزل الله هذه الآية . وقال عبد الرحمن بن غنم : غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما نزل تبوك نزل ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ بعد ما ختمت السورة . وأمر بالرجوع . وقيل : إنها مكية . قال مجاهد وقتادة : نزلت فى هم أهل مكة بإخراجهم ، ولو أخرجوه لما أمهلوا ولكن الله أمره بالهجرة فخرج ، وهذا أصح ؛ لأن السورة مكية ، ولأن ما قبلها خبر عن أهل مكة ، ولم يجر لليهود ذكر . وقوله : « مِنَ الْأَرْضِ » يريد أرض مكة . كقوله : « فَلَنْ أَرْجِعَ الْأَرْضَ ^(٤) » أى أرض مصر ؛ دليله : « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ^(٥) » يعنى مكة . معناه . هم أهلها بإخراجهم ؛ فلهذا أضاف إليها وقال « أَخْرَجْنَاكَ » . وقيل : هم الكفار كلهم أن يستخفوه من أرض العرب بتظاهرهم عليه فمنعه الله ، ولو أخرجوه

(١) راجع ج ١٤ ص ١٧٠ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٥ . (٣) راجع ج ١ ص ٢٤١ فما بعد .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٣٤ . (٥) فى الأصول : « إليهم » وهو تحريف .

من أرض العرب لم يُمهلوا، وهو معنى قوله : ﴿ وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ . وقرأ عطاء ابن أبي رباح : « لا يلبثون » الباء مشددة . « خَلَقَكَ » نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو ، ومعناه بعدك . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي : « خلافاً » واختاره أبو حاتم . اعتباراً بقوله : « فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ »^(١) ومعناه أيضاً بعدك ؛ قال الشاعر :

عَفَّتْ الدِّيارُ خِلافَهُمْ فَكأنما ■ بسط الشَّوَاطِيطُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا

بسط البواسط في الماوردي . يقال : شطبت المرأة الجريد إذا شقته لتعمل منه الحصر . قال أبو عبيد : ثم تلقى الشاطبة إلى المنقبة . وقيل : « خَلَقَكَ » بمعنى بعدك . « وخلافاً » بمعنى مخالفتك ؛ ذكره ابن الأنباري . « إِلَّا قَلِيلًا » فيه وجهان : أحدهما — أن المدة التي لبثوها بعده ما بين إخراجهم له إلى قتلهم يوم بدر ؛ وهذا قول من ذكر أنهم قرئش . الثاني — ما بين ذلك وقتل بني قريظة وجلاء بني النضير ؛ وهذا قول من ذكر أنهم اليهود . قوله تعالى : سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ أى يعذبون كسنة من قد أرسلنا ، فهو نصب بإضمار يعذبون ؛ فلما سقط الخافض عمل الفعل ؛ قاله الفراء . وقيل : انتصب على معنى سننا سنة من قد أرسلنا . وقيل : هو منصوب على تقدير حذف الكاف ؛ التقدير لا يلبثون خلفك إلا قليلاً كسنة من قد أرسلنا ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « إِلَّا قَلِيلًا » ويوقف على الأول والثاني . « قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا » وقف حسن . ﴿ وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾ أى لا خلف في وعدما .

قوله تعالى : أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾ لما ذكر مكايد المشركين أمر نبيه عليه السلام بالصبر والمحافظة على الصلاة ، وفيها طلب النصر على الأعداء . ومثله « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ^(١) » .
وتقدم القول في معنى إقامة الصلاة في أول سورة البقرة ^(٢) . وهذه الآية بإجماع من المفسرين إشارة إلى الصلوات المفروضة . واختلفت العلماء في الدلوك على قولين : أحدهما — أنه زوال الشمس عن كبد السماء ؛ قاله عمر وابنه وأبو هريرة وابن عباس وطائفة سواهم من علماء التابعين وغيرهم . الثاني — أن الدلوك هو الغروب ؛ قاله علي وابن مسعود وأبي بن كعب ، وروى عن ابن عباس . قال الماوردي : من جعل الدلوك اسما لغروبها فلائ الإنسان يدلوك عينيه براحتيه لتبينها حالة المغيب . ومن جعله اسما لزوالها فلائنه يدلوك عينيه لشدة شعاعها . وقال أبو عبيد : دلوكها غروبها . ودلكت براج يعني الشمس ؛ أى غابت . وأنشد قطرب :

هذا مقام قديم رَاجٍ ■ ذَبَبَ حَتَّى دَلَكْتَ رَاجِ

براج (بفتح الباء) على وزن حذام وقطام ورقاش آسم من أسماء الشمس . ورواه الفراء (بكسر الباء) وهو جمع راحة وهي الكف ؛ أى غابت وهو ينظر إليها وقد جعل كفّه على حاجبيه . ومنه قول العجاج :

والشمس قد كادت تكون دَنَفًا ■ أدفعها بالراح كي تَرْحَلَفَا

قال ابن الأعرابي : الرَّحْلُوفَةُ مكان منحدر أملس ؛ لأنهم يترحلّفون فيه . قال : والرحْلُفَةُ كالدرجة والدفع ؛ يقال : زحلّفته فترحلّف . ويقال : دلكت الشمس إذا غابت . قال ذو الرّمة :

مصايح ليست باللواتى تقودها ■ نجومٌ ولا بالآفلات الدوالك

(٢) راجع ج ١ ص ١٦٤ .

(١) راجع ص ٦٤ من هذا الجزء .

(٤) أى باء الجر .

(٣) كذا في الأصول . والصواب من أسماء النساء .

قال ابن عطية : الدلوك هو الميل — في اللغة — فأول الدلوك هو الزوال وآخره هو الغروب . ومن وقت الزوال إلى الغروب يسمى دلوكا ، لأنها في حالة ميل . فذكر الله تعالى الصلوات التي تكون في حالة الدلوك وعنده ؛ فيدخل في ذلك الظهر والعصر والمغرب ، ويصح أن تكون المغرب داخلة في غسق الليل . وقد ذهب قوم إلى أن صلاة الظهر يتأدى وقتها من الزوال إلى الغروب ، لأن الله سبحانه خلق وجوبها على الدلوك ، وهذا دلوك كله ، قاله الأوزاعي وأبو حنيفة في تفصيل . وأشار إليه مالك والشافعي في حالة الضرورة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ روى مالك عن ابن عباس قال : دلوك الشمس ميلها ، وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته . وقال أبو عبيدة : الغسق سواد الليل . قال ابن قيس الرقيات :

إن هذا الليل قد غَسَقَا ■ واشتَكَيْتُ الْمَمَّ وَالْأَرْقَا

وقد قيل : غسق الليل مغيب الشفق . وقيل : إقبال ظلمته . قال زهير :

ظَلَّتْ تَجْمُودُ يَدَاهَا وَهِيَ لَاهِيَةٌ ■ حَتَّى إِذَا جَنَّحَ الْإِظْلَامُ وَالْفَسَقُ

يقال : غسق الليل غسوقا ، والغسق أسم بفتح السين . وأصل الكلمة من السيلان ؛ يقال : غَسَقَتِ العين إذا سالت ، تَفْسِقُ . وَغَسَقَ الجرح غَسَقَانَا ، أى سال منه ماء أصفى . وأغسق المؤذن ، أى أحرأ المغرب إلى غسق الليل . وحكى الفراء : غَسَقَ الليل وأغسق ، وظلم وأظلم . ودجا وأدجى ، وغَبَسَ وأغَبَسَ وغَبِشَ وأغَبِشَ . وكان الربيع بن خثيم يقول لمؤذنه في يوم غيم : أغسق أغسق . يقول : أحرأ المغرب حتى يفسق الليل ، وهو إظلامه .

الثالثة — اختلف العلماء في آخروقت المغرب ، فقيل : وقتها وقت واحد لا وقت لها إلا حين تحجب الشمس ، وذلك بين في إمامة جبريل ، فإنه صلاها باليومين لوقت واحد وذلك غروب الشمس . وهو الظاهر من مذهب مالك عند أصحابه . وهو أحد قولى الشافعي في المشهور عنه أيضا . وبه قال الثوري . وقال مالك في الموطأ : فإذا غاب الشفق فقد خرجت من وقت المغرب ودخل وقت العشاء . وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والحسن (١) هذا ضبط القريب ، والذي في الخلاصة : بفتح المعجمة والمثلثة بينهما محتاجة ساكنة وهذا هو المشهور .

ابن حنبل وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود؛ لأن وقت الغروب إلى الشفق غسق كله . ولحديث أبي موسى : وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالسائل المغرب في اليوم الثاني فأخرجني كان عند سقوط الشفق ؛ خرجته مسلم . قالوا : وهذا أولى من أخبار إمامة جبريل ؛ لأنه متأخر بالمدينة وإمامة جبريل بمكة ، والمتأخر أولى من فعله وأمره ؛ لأنه ناسخ لما قبله . وزعم ابن العربي أن هذا القول هو المشهور من مذهب مالك ، وقوله في موطنه الذي أقرأه طول عمره وأملأه في حياته .

والنكتة في هذا أن الأحكام المتعلقة بالأسماء هل تتعلق بأوائلها أو بآخرها أو يرتبط الحكم بجمعها؟ والأقوى في النظر أن يرتبط الحكم بأوائلها لثلاث يكون ذكرها لغواً فإذا ارتبط بأوائلها جرى بعد ذلك النظر في تعلقه بالكل إلى الآخر .

قلت القول بالتوسعة أرجح . وقد نرجح الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث الأجلح بن عبد الله الكندي عن أبي الزبير عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قريباً من غروب الشمس فلم يصل المغرب حتى أتى سرف . وذلك تسعة أميال . وأما القول بالنسخ فليس بالبين وإن كان التاريخ معلوماً ؛ فإن الجمع ممكن . قال علماءنا : يحمل أحاديث جبريل على الأفضلية في وقت المغرب ، ولذلك أنفقت الأمة فيها على تعجيلها والمبادرة إليها في حين غروب الشمس . قال ابن خويز منداد : ولا نعلم أحداً من المسلمين تأخر بإقامة المغرب في مسجد جماعة عن وقت غروب الشمس . وأحاديث التوسعة تبين وقت الجواز ، فيرتفع التعارض ويصح الجمع . وهو أولى من الترجيح بانفاق الأصوليين ؛ لأن فيه إعمال كل واحد من الدليلين . والقول بالنسخ أو الترجيح فيه إسقاط أحدهما . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) انتصب « قُرْآن » من وجهين : أحدهما أن يكون معطوفاً على الصلاة ؛ المعنى : وأقم قرآن الفجر أى صلاة الصبح ؛ قاله الفراء . وقال أهل البصرة : انتصب على الإغراء ؛ أى فعليك بقرآن الفجر ؛ قاله الزجاج . وعبر عنها بالقرآن

خاصة دون غيرها من الصلوات ؛ لأن القرآن هو أعظمها ، إذ قراءتها طويلة مجهور بها حسبا هو مشهور مسطور ؛ عن الزجاج أيضا .

قلت : وقد استقر عمل المدينة على استحباب إطالة القراءة في الصبح قدرا لا يضر بمن خلفه — يقرأ فيها بطوال المفصل ، ويلها في ذلك الظهر والجمعة — وتخفيف القراءة في المغرب وتوسطها في العصر والعشاء . وقد قيل في العصر : إنها تخفف كالغرب . وأما ما ورد في صحيح مسلم وغيره من الإطالة فيما استقر فيه التقصير ، أو من التقصير فيما استقرت فيه الإطالة ؛ كقراءته في الفجر المعوذتين — كما رواه النسائي — وكقراءة الأعراف والمرسلات والطور في المغرب « فتروك بالعمل ؛ ولإنكاره على معاذ التطويل حين أم قومه في العشاء فافتتح سورة البقرة . خرجه الصحيح . وبأمره الأئمة بالتخفيف فقال : ” أيها الناس إن متكم متفرين فأيكم أم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والمريض والسقيم والضعيف وذا الحاجة ” . وقال ” فإذا صلى أحدكم وحده فليطوّل ماشا “ . كله مسطور في صحيح الحديث .

الخامسة — قوله تعالى : « وَقرآن الفجر » دليل على أن لا صلاة إلا بقراءة ؛ لأنه سُمي الصلاة قرآنا . وقد اختلف العلماء في القراءة في الصلاة فذهب جمهورهم إلى وجوب قراءة أم القرآن للإمام والقّد في كل ركعة . وهو مشهور قول مالك . وعنه أيضا أنها واجبة في جُل الصلاة . وهو قول إسحاق . وعنه أيضا تجب في ركعة واحدة ؛ قاله المغيرة ومُحمّدون . وعنه أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة . وهو أشد الروايات عنه . وحكى عن مالك أيضا أنها تجب في نصف الصلاة ، وإليه ذهب الأوزاعي . وعن الأوزاعي أيضا وأيوب أنها تجب على الإمام والقّد والمأموم على كل حال . وهو أحد قولَي الشافعي . وقد مضى في (الفاتحة) مستوفى .

السادسة — قوله تعالى : « كَانَ مَشْهُودًا » روى الترمذی عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَقرآن الفجر إن قرآن الفجر كَانَ مَشْهُودًا » قال : تشهد

ملائكة الليل وملائكة النهار" هذا حديث حسن صحيح . ورواه علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ عَلَى صَلَاةِ الْوَاحِدِ خَمْسَ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ " . يقول أبو هريرة إقرءوا إن شئتم « وَفُرَّانَ الْفَجْرِ إِنْ قُرَّانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » . ولهذا المعنى يُبَكِّرُ بهذه الصلاة ، فمن لم يبكر لم تشهد صلاته إلا إحدى الفئتين من الملائكة . ولهذا المعنى أيضا قال مالك والشافعي : التغليس بالصبح أفضل . وقال أبو حنيفة : الأفضل الجمع بين التغليس والإسفار ، فإن فاتته ذلك فالإسفار أولى من التغليس . وهذا مخالف لما كان عليه السلام يفعله من المداومة على التغليس ، وأيضاً فإن فيه نفويت شهود ملائكة الليل . والله أعلم .

السابعة - استدلل بعض العلماء بقوله صلى الله عليه وسلم : " تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار " على أن صلاة الصبح ليست من صلاة الليل ولا من صلاة النهار .

قلت : وعلى هذا فلا تكون صلاة العصر أيضاً لا من صلاة الليل ولا من صلاة النهار ؛ فإن في الصحيح عن النبي الفصح عليه السلام فيما رواه أبو هريرة : " يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر " الحديث . ومعلوم أن صلاة العصر من النهار فكذلك تكون صلاة الفجر من الليل وليس كذلك ، وإنما هي من النهار كالعصر بدليل الصيام والإيمان ، وهذا واضح .

قوله تعالى : وَمَنْ أَلِيلٍ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٨﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مِنْ اللَّيْلِ) « من » للتبويض . والفاء في قوله : « فَتَهَجَّدْ » ناسقة على مضمر ، أى قم فتهجد . (بِهِ) أى بالقرآن . والتهجد من المعجود وهو من الأضداد . يقال : هجد نام ، وهجد سهر ، على الضد . قال الشاعر :

أَلَا زَارَتْ وَأَهْلُ بَيْتِي هَجُود * وَلَيْتَ خِيَالَهَا بَيْتِي هَجُود

آخر:

أَلَا طَرَقْنَا وَالرِّفَاقُ هَجُود * فَبَاتَ بِعَلَاتِ النِّوَالِ تَجُود^(١)

يعني نياما . وهجد وتهجد بمعنى . وهجدته أى أتمته ، وهجدته أى أيقظته . والتهجد التيقظ بعد رَقْدَةٍ ، فصار اسما للصلاة ؛ لأنه ينتبه لها . فالتهجد القيام إلى الصلاة من النوم . قال معناه الأسود وعلقمة وعبد الرحمن بن الأسود وغيرهم . وروى إسماعيل بن إسحاق القاضي من حديث الجحاج بن عمر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أيجسب أحدكم إذا قام من الليل كله أنه قد تهجد ! إنما التهجد الصلاة بعد رَقْدَةٍ ثم الصلاة بعد رَقْدَةٍ ثم الصلاة بعد رَقْدَةٍ . كذلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : المجود النوم . يقال : تهجد الرجل إذا سهر ، وألقى المجود وهو النوم . ويسمى من قام إلى الصلاة متهجدا ؛ لأن المتهجد هو الذى يُلقى المجود الذى هو النوم عن نفسه . وهذا الفعل جار مجرى تحوُّبٍ وتخرج وتأم وتحنن وتقدر وتحبس ؛ إذا ألقى ذلك عن نفسه . ومثله قوله تعالى : « فَظَلَّمُ تَفَكُّهُونَ »^(٢) معناه تندمون ؛ أى تطرحون الفكاهة عن أنفسكم ، وهى انبساط النفوس وسرورها . يقال : رجل فيكه إذا كان كثير السرور والضحك . والمعنى فى الآية : ووقنا من الليل أسهرته فى صلاة وقراءة .

الثانية — قوله تعالى : « نَافِلَةٌ لَّكَ » أى كرامة لك ؛ قاله مقاتل . واختلف العلماء فى تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر دون أمته ؛ فقليل : كانت صلاة الليل فريضة عليه لقوله : « نَافِلَةٌ لَّكَ » أى فريضة زائدة على الفريضة الموطقة على الأمة .

قلت : وفى هذا التأويل بُعد لوجهين : أحدهما — تسمية الفرض بالنفل ، وذلك مجاز لاحقيقة . الثانى — قوله صلى الله عليه وسلم : « خمس صلوات فرضهن الله على العباد » وقوله تعالى : « من خمس وهن خمسون لا يُبدل القولُ لَدَيَّ » وهذا نص ، فكيف يقال : افترض عليه صلاة زائدة على الخمس ، هذا ما لا يصح ؛ وإن كان قد روى عنه عليه السلام :

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢١٧ .

(١) العلة (ها) : ما يتأصل به ؛ مثل التملة .

”ثلاث على فريضة ولأمتي تطوع قيام الليل والوتر والسواك“ . وقيل : كانت صلاة الليل تطوعاً منه وكانت في الابتداء واجبة على الكل ، ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة ؛ كما قالت عائشة ؓ على ما يأتي مبيناً في سورة . « المزمّل ^(١) » إن شاء الله تعالى . وعلى هذا يكون الأمر بالتفعل على جهة الندب ويكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مغفور له . فهو إذا تطوع بما ليس بواجب عليه كان ذلك زيادة في الدرجات ، وغيره من الأمة تطوعهم كفارات وتدارك للخلل يقع في الفرض ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : عطية ؛ لأن العبد لا ينال من السعادة عطاء أفضل من التوفيق في العبادة .

الثالثة — قوله تعالى : (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) (٢) اختلف في المقام المحمود على أربعة أقوال :

الأول — وهو أصحها — الشفاعة للناس يوم القيامة . قاله حذيفة بن اليمان . وفي صحيح البخاري عن ابن عمر قال : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثّاً كل أمة تتبع نبيها تقول : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم . فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود . وفي صحيح مسلم عن أنس قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم إلى بعض فيأتون آدم فيقولون له اشفع لذيبتك فيقول لست لها ولكن عليكم بإبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله فيأتون إبراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى فإنه فيؤتى موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فإنه روح الله وكنهه فيؤتى عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فأوتى فأقول أأهلها ” وذكر الحديث . يروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا » سئل عنها قال : ” هي الشفاعة “ قال : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) جثا (جمع جثوة بكسوة وخطا) أي جماعات .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢ فابعد .

الرابعة - إذا ثبت أن المقام المحمود هو أمر الشفاعة الذي يتدافعه الأنبياء عليهم السلام، حتى ينتهى الأمر إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع هذه الشفاعة لأهل الموقف ليعجل حسابهم ويراحوا من هول موقفهم، وهى الخاصة به صلى الله عليه وسلم؛ ولأجل ذلك قال : "أنا سيد ولد آدم ولا فخر". قال النقاش : لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث شفاعات : العامة، وشفاعة فى السبق إلى الجنة، وشفاعة فى أهل الكبائر. ابن عطية : والمشهور أنهما شفاعتان فقط : العامة، وشفاعة فى إخراج المذنبين من النار . وهذه الشفاعة الثانية لا يتدافعها الأنبياء بل يشفعون ويشفع العلماء . وقال القاضى أبو الفضل عياض : شفاعات نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة خمس شفاعات : العامة . والثانية فى إدخال قوم الجنة دون حساب . الثالثة فى قوم من موحدى أمته استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم، ومن شاء الله أن يشفع ويدخلون الجنة . وهذه الشفاعة هى التى أنكرتها المبتدعة الخوارج والمعتزلة، فمنعتها على أصولهم الفاسدة، وهى الاستحقاق العقلى المبنى على التحسين والتقيح . الرابعة فىمن دخل النار من المذنبين فيخرجون بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء والملائكة وإخوانهم المؤمنين . الخامسة فى زيادة الدرجات فى الجنة لأهلها وترقيعها، وهذه لا تنكرها المعتزلة ولا تنكر شفاعة الحشر الأول .

الخامسة - قال القاضى عياض : وعرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ورغبتهم فيها . وعلى هذا لا يلتفت لقول من قال : إنه يكفر أن تسأل الله أن يرزقك شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنها لا تكون إلا للذنبين، فإنها قد تكون كما قدمنا لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات . ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو غير معتد بعمله مشفق أن يكون من الهالكين، ويلزم هذا القائل ألا يدعوا بالمغفرة والرحمة؛ لأنها لأصحاب الذنوب أيضا، وهذا كله خلاف ما عُرِف من دعاء السلف والخلف؛ روى البخارى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا - صلى الله عليه وسلم - الوسيلة والفضيلة وأبنته مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة" .

القول الثاني - أن المقام المحمود إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

قلت : وهذا القول لا تنافر بينه وبين الأول ؛ فإنه يكون بيده لواء الحمد ويشفع .
 روى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا سيد
 ولد آدم يوم القيامة ولا نخر وبيدى لواء الحمد ولا نخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه
 إلا تحت لوائى » الحديث .

القول الثالث - ماحكاه الطبرى عن فرقة ، منها مجاهد ، أنها قالت : المقام المحمود
 هو أن يجلس الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم معه على كرسى ؛ وروى في ذلك حديثا .
 وعَصَد الطبرى جواز ذلك بَسْطِطٍ من القول ، وهو لا يخرج إلا على لطف فى المعنى ، وفيه
 بُدٌّ . ولا يُنكر مع ذلك أن يروى ، والعلم يتأوله . وذكر النقاش عن أبى داود السجستانى
 أنه قال : من أنكر هذا الحديث فهو عندنا مُتَّهم ، مازال أهل العلم يتحدثون بهذا ، من أنكر
 جوازه على تأويله . قال أبو عمر : ومجاهد وإن كان أحد الأئمة يتأول القرآن فإن له قولين
 مهجورين عند أهل العلم : أحدهما هذا والثانى فى تأويل قوله تعالى : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
 نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ^(١) » قال : تنتظر الثواب ؛ ليس من النظر .

قلت : ذكر هذا فى باب ابن شهاب فى حديث التزويل . وروى عن مجاهد أيضا فى هذه
 الآية قال : يجلسه على العرش . وهذا تأويل غير مستحيل ؛ لأن الله تعالى كان قبل خلقه
 الأشياء كلها والعرش قائما بذاته ، ثم خلق الأشياء من غير حاجة إليها ، بل إظهارا لقدرته
 وحكمته ، وليعرف وجوده وتوحيده وكمال قدرته وعلمه بكل أفعاله المحمكة ، وخلق لنفسه
 عرشا استوى عليه كما شاء من غير أن صار له مماسا ، أو كان العرش له مكانا . قيل : هو
 الآن على الصفة التى كان عليها من قبل أن يخلق المكان والزمان ؛ فعلى هذا القول سواء فى الجواز
 أقعد محمد على العرش أو على الأرض ؛ لأن استواء الله تعالى على العرش ليس بمعنى الانتقال
 والزوال وتحويل الأحوال من القيام والعقود والحال التى تشغل العرش ، بل هو مستوعب عرشه

كما أخبر عن نفسه بلا كيف . وليس إقامه محدا على العرش موجبا له صفة الربوبية أو منحرجا له عن صفة العبودية ، بل هو رفع لمحله وتشريف له على خلقه . وأما قوله في الأخبار : "معه" فهو بمنزلة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ » ، و « رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ » ، « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ » ^(٣) ونحو ذلك . كل ذلك عائد إلى الرتبة والمنزلة والحُطوة والدرجة الرفيعة ، لا إلى المكان .

الرابع — إخراجهم من النار بشفاعته من يخرج ؛ قاله جابر بن عبد الله . ذكره مسلم . وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) والله الموفق .

السادسة — اختلف العلماء في كون القيام بالليل سببا للمقام المحمود على قولين : أحدهما — أن البارئ تعالى يجعل ما شاء من فعله سببا لفضله من غير معرفة بوجه الحكمة فيه ، أو بمعرفة وجه الحكمة . الثاني — أن قيام الليل فيه الخلوة مع البارئ والمناجاة دون الناس ، فأعطى الخلوة به ومناجاته في قيامه وهو المقام المحمود . ويتفاضل فيه الخلق بحسب درجاتهم ، فأجلهم فيه درجة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه يعطى ما لا يُعطى أحد ويشفع ما لا يشفع أحد . و « عَسَى » من الله عز وجل واجبة . و « مقاما » نصب على الظرف . أى في مقام أو إلى مقام . وذكر الطبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لإمتي " . فالمقام الموضع الذي يقوم فيه الإنسان للأموال الجليلة كالمقامات بين يدي الملوك .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ
وَأَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴿٨٠﴾

قيل : المعنى إمتنى إمامة صدق ، وابعنى يوم القيامة مبعث صدق ؛ ليتصل بقوله : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » . كأنه لما وعده ذلك أمره أن يدعو ليُنجز له

الوعد . وقيل : أدخلني في المأمور وأخرجني من المنهى . وقيل : علمه ما يدعو به في صلاته وغيرها من إخراجها من بين المشركين وإدخاله موضع الأمن ؛ فأخرجه من مكة وصيره إلى المدينة . وهذا المعنى رواه الترمذى عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة فنزلت : « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا » قال : هذا حديث حسن صحيح . وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ودخوله مكة يوم الفتح آتينا . أبو سهل : حين رجع من تبوك وقد قال المنافقون : « لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ »^(١) . يعنى إدخال عز وإخراج نصر إلى مكة . وقيل : المعنى أدخلني في الأمر الذى أكرمتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق إذا أمتني ؛ قال معناه مجاهد . والمدخل والمخرج (بضم الميم) بمعنى الإدخال والإخراج ؛ كقوله : « أَنْزَلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا »^(٢) أى أنزالا لا أرى فيه ما أكره . وهى قراءة العامة . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم « مدخل » و « مخرج » بفتح الميمين بمعنى الدخول والخروج ؛ فالأول رباعى وهذا ثلاثى . وقال ابن عباس : أدخلني القبر مدخل صدق عند الموت وأخرجني مخرج صدق عند البعث . وقيل : أدخلني حينما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق ؛ أى لا تتجملني ممن يدخل بوجه ويخرج بوجه ؛ فإن ذا الوجهين لا يكون وجها عندك . وقيل : الآية عامة فى كل ما يتناول من الأمور ويحاول من الأسفار والأعمال ، ويُنتظر من تصرف المقادير فى الموت والحياة . فهى دعاء ، ومعناه : رب أصلح لى وزيدي وصدري فى كل الأمور . وقوله : « وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا » قال الشعبى وعكرمة : أى حجة ثابتة . وذهب الحسن إلى أنه العز والنصر وإظهار دينه على الدين كله . قال : فوعده الله لِيَتَرَى عَنْ مُلْكِ فَارِسَ وَالرُّومِ وغيرها فيجعله له .

قوله تعالى : وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ

كَانَ زُهُوقًا ﴿٨١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى البخارى والترمذى عن ابن مسعود قال : دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلثمائة وستون نُصْبًا : فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يطعنها ^(١) بخِصْرَةٍ في يده — وربما قال : يعود — ويقول : " جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا . جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد " ^(٢) لفظ الترمذى . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا في حديث مسلم « نُصْبًا » . وفي رواية صنها . قال علماؤنا : إنما كانت بهذا العدد لأنهم كانوا يعطّون في يوم صنها ويخصون أعظمها بيومين . وقوله : " فجعل يطعنها يعود في يده " يقال : إنها كانت مثبتة بالرصاص وأنه كلما طعن منها صنها في وجهه خرّ لفقاء ، أو في فقاءه خرّ لوجهه . وكان يقول : " جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا " حكاه أبو عمر والقاضى عياض . وقال القشبرى : فما بقى منها صنم إلا خرّ لوجهه ، ثم أمر بها فكسرت .

الثانية — في هذه الآية دليل على كسر نُصُب المشركين وجميع الأوثان إذ غلب عليهم ، ويدخل بالمعنى كسر آلة الباطل كله ، وما لا يصلح إلا لمعصية الله كالطناير والعيان والمزامير التي لا معنى لها إلا اللهوبها عن ذكر الله تعالى . قال ابن المنذر : وفي معنى الأصنام الصُورُ المتخذة من المَدَر والخشب وشبهها ، وكل ما يتخذة الناس مما لا منفعة فيه إلا اللهو المنهى عنه . ولا يجوز بيع شيء منه إلا الأصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص ، إذا غيّرت عما هي عليه وصارت نُقُرا أو قطعاً فيجوز بيعها والشراء بها . قال المهلب : وما كسر من آلات الباطل وكان في حبسها بعد كسرها منفعة فصاحبها أولى بها مكسورة ؛ إلا أن يرى الإمام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة في المال . وقد تقدّم حرق ابن عمر رضي الله عنه ^(٤) . وقد هم النبي صلى الله عليه وسلم بتحريق دور من تخلف عن صلاة الجماعة . وهذا أصل في العقوبة في المال مع قوله عليه السلام في النافقة التي لعنتها صاحبها :

(١) ما يخنصره الإنسان يده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مفرقة أو قضيب وقد ينكى . عليه .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٣١٣ . (٣) النقرة : السبيكة . (٤) الذي تقدم لابن عمر أنه أفسد

على الأولاد أدوات اللعب . راجع ج ٨ ص ٣٤٠ .

«دعوا فإنها ملعونة» فأزال ملكها عنها تأديبا لصاحبها، وعقوبة لها فيما دعت عليه بما دعت به. وقد أراق عمر بن الخطاب رضى الله عنه لبناً شيب بماء على صاحبه.

الثالثة — ما ذكرنا من تفسير الآية ينظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم: «والله ليترن عيسى بن مريم حكماً عادلاً فليكن الصليب وليقتل الخنزير وليضعن الجزية ولنتركن القلاص^(١) فلا يُسعى عليها» الحديث. نرجه الصحيحان. ومن هذا الباب هتك النبي صلى الله عليه وسلم السر الذي فيه الصور، وذلك أيضاً دليل على إفساد الصور وآلات الملاحى كما ذكرنا. وهذا كله يحظر المنع من اتخاذها ويوجب التغيير على صاحبها. إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم: أحيوا ما خلقتم وحسبك! وسيأتى هذا المعنى فى «النمل»^(٢) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ أى الإسلام. وقيل: القرآن؛ قاله مجاهد. وقيل: الجهاد. ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ قيل: الشرك. وقيل: الشيطان؛ قاله مجاهد. والصواب تعميم اللفظ بالغاية الممكنة، فيكون التفسير جاء الشرع بجميع ما انطوى فيه. «وَزَهَقَ الْبَاطِلُ»: بطل الباطل. ومن هذا زهوق النفس وهو بطلانها. يقال: زهقت نفسه ترهق زهوقاً وأزهقتها. ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً﴾ أى لابقاء له. والحق الذى ثبت.

قوله تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(٣)

فيه سبع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ﴾ قرأ الجمهور بالنون. وقرأ مجاهد «ويُنزِّل» بالياء خفيفة، ورواها المروزي عن حفص. و«من» لا ابتداء الغاية، ويصح أن تكون لبيان الجنس؛ كأنه قال: وننزل ما فيه شفاء من القرآن. وفى الخبر: «من لم يستشف بالقرآن

(١) القلاص (بكسر القاف جمع القلوص بفتحها) وهى الناقة الشابة. (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٢١.

(٣) كذا فى الأصول. ولعل: «ونون خفيفة».

فلا شفاء الله . وأنكر بعض المتأولين أن تكون « من » للتبعض ؛ لأنه يحفظ من أن يلزمه أن بعضه لا شفاء فيه . ابن عطية : وليس يلزمه هذا ؛ بل يصح أن تكون للتبعض بحسب أن إنزاله إنما هو مبعض ؛ فكانه قال : ونزل من القرآن شيئاً شفاء ؛ ما فيه كله شفاء .

الثانية — اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين : أحدهما — أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الريب ، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى . الثاني — شفاء من الأمراض الظاهرة بالرق والتعوذ ونحوه . وقد روى الأئمة — واللفظ للدارقطني — عن أبي سعيد الخدري قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية ثلاثين رجلاً قال : فترلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يضيئوا فأيوا ؛ قال : فليدع سيد الحي . فأتونا فقالوا : فيكم أحد يرقى من العقرب ؟ في رواية ابن قتة : إن الملك يموت . قال : قلت أنا نعم . ولكن لأفعل حتى تعطونا . فقالوا : فإنا نعطيكم ثلاثين شاة . قال : فقرأت عليه . « الحمد لله رب العالمين » سبع مرات فبرأ . في رواية سليمان بن قتة عن أبي سعيد : فأفاق وبرأ . فبعث إلينا بالثزل وبعث إلينا بالشاء ، فأكلنا الطعام أنا وأصحابي وأبوا أن يأكلوا من الغنم . حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته الخبر فقال : « وما يدريك أنها رقية ؟ » قلت : يا رسول الله ، شيء ألقى في روعي . قال : « كلوا وأطعمونا من الغنم » نخرجه في كتاب السنن . ونخرج في (كتاب المديح) من حديث السري بن يحيى قال : حدثني المعتمر بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن الحسن بن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ينفع بإذن الله تعالى من البرص والجنون والجذام والبطن والسَّل والحُمى والتفقس أن تكتب بزعفران أو بمشق — يعني المغرة — أعوذ بكلمات الله التامة وأسمائه كلها هامة من شر السامة والعامة ومن شر العين الآلة ومن شر حاسد إذا حسد ومن أبي قرة وما ولد » . كذا قال ، ولم يقل من شر أبي قرة . العين الآلة : التي تصيب بسوء . تقول أعيذه من كل هامة لامة . وأما قوله :

(١) في بعض الأصول « المديح » ولم نوفق لتصويبه .

(٢) أبو قرة (بكسر القاف وسكون التاء) : كنية إبليس .

أعيذه من حادثات الله يقال : هو الدهر . ويقال : الشدة . والسامة : الخاصة .
يقال : كيف السامة والعامه . والسامة السم . ومن أبي فروة وما ولد . وقال : ثلاثة وثلاثون
من الملائكة أتوا ربهم عز وجل فقالوا : وَصَّبْ بَارِضُنَا . فقال : خذوا تربة من أرضكم
فامسحوا نواصيكم . أو قال : نواصيكم رقية عهد صلى الله عليه وسلم لأفلح من كتبتها أبدا
أو أخذ عليها صَفْدًا^(١) . ثم كتب فاتحة الكتاب وأربع آيات من أول البقرة ، والآية التي فيها
تصريف الرياح وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها « وخواتيم سورة البقرة من موضع « لِّلَّهِ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » إلى آخرها ، وعشرا من أول « آل عمران » وعشرا من
آخرها ، وأول آية من النساء ، وأول آية من المائدة ، وأول آية من الأنعام ، وأول آية من
الأعراف « وَالْآيَةُ الَّتِي فِي الْأَعْرَافِ » إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ « حتى
تختتم الآية ؛ والآية التي في « يونس » من موضع « قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ سِحْرٌ إِنَّ اللَّهَ سَبَّطُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ » والآية التي في طه « وَالَّذِي مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا
إِنَّمَا صَنَعُوا كِبْدَ سَاجِرٍ وَلَا يَفْلَحُ السَّاجِرُ حَيْثُ أَتَى » ، وعشرا من أول الصفات ، و « قُلْ هُوَ
اللَّهُ أَحَدٌ » ، والمعوذتين . تكتب في إنا = نظيف ثم تغسل ثلاث مرات بماء نظيف ثم يحو
منه الوجع ثلاث حنّوات ثم يتوضأ منه كوضوئه للصلاة ويتوضأ قبل وضوئه للصلاة حتى
يكون على طهر قبل أن يتوضأ به ثم يصب على رأسه و صدره وظهره ولا يستنجى به ثم يصل
ركعتين ثم يستنقى الله عز وجل ؛ يفعل ذلك ثلاثة أيام « قدر ما يكتب في كل يوم كتابا
في رواية : ومن شر أبي قرة وما ولد . وقال « فَأَمْسَحُوا نَوَاصِيَكُمْ » ولم يشك . وروى
البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يَنْفِثُ على نفسه في المرض الذي مات
فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت أنفث عليه بهن وأمسح بيد نفسي لبركتها . فسألت الزهري
كيف كان ينفث ؟ قال : كان يَنْفِثُ على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وروى مالك عن
ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى قرأ على نفسه

(١) في ج : بوسمكم . أي بوجعكم . وتكون رقية منصوبة على الإغراء . (٢) الصمد : الدنلاء .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢١٨ . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٦٧ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٢١ فابعد .

(٦) في ج : بوسمكم . (٧) السائل هو عروة بن الزبير راوى الحديث .

المعوذتين وتَقْل أو نَفَث . قال أبو بكر بن الأنباري : قال اللغويون تفسير « نفث » نفخ نفخا ليس معه ريق . ومعنى « تَقْل » نفخ نفخا معه ريق . قال الشاعر :

فإن يَبْرأ فلم أنفث عليه ■ وإن يُفقد حق له الفُقد

وقال ذو الرُّمة :

وَمِنْ جَوْفِ مَاءٍ عَرَمَضَ الحَوْلَ فوقه ■ متى يَحْسُ منه مائِحُ القومِ يَتَقْل^(١)

أراد ينفخ بريق . وسيأتي ما للعلماء في النفث في سورة الفلق إن شاء الله تعالى .

الثالثة - روى ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره الرُقَى إلا بالمعوذات . قال الطبري : وهذا حديث لا يجوز الاحتجاج بمثله في الدين ؛ إذ في نقله من لا يُعرف . ولو كان صحيحا لكان إما غلطا وإما منسوخا ؛ لقوله عليه السلام في الفاتحة "ما أدراك أنها رقية" ؟ وإذا جاز الرُقَى بالمعوذتين وهما سورتان من القرآن كانت الرقية بسائر القرآن مثلهما في الجواز إذ كله قرآن . وروى عنه عليه السلام أنه قال : "شفاء أمتي في ثلاث، آية من كتاب الله أو لعقة من عسل أو شرطة من محجم" . وقال رجاء الغنوي : ومن لم يستشف بالقرآن فلا شفاء له .

الرابعة - وأختلف العلماء في النشرة، وهي أن يكتب شيئا من أسماء الله أو من القرآن ثم يغسله بالماء ثم يمسح به المريض أو يسقيه، فأجازها سعيد بن المسيب . قيل له : الرجل يؤخذ عن امرأته أيحل عنه ويُنشر ؟ قال : لا بأس به ■ وما ينفع لم ينه عنه . ولم يرجح أنه أن تكتب آيات من القرآن ثم تغسل ثم يسقه صاحب الفزع . وكانت عائشة تقرأ بالمعوذتين في إناء ثم تأمر أن يُصب على المريض . وقال المازري أبو عبد الله : النشرة أمر معروف عند أهل التعزيم؛ وسميت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها أي تحل . ومنعها الحسن وإبراهيم النخعي، قال النخعي : أخاف أن يصيبه بلاء ؛ وكأنه ذهب إلى أنه ما يحى به القرآن فهو

(١) العرمض : الخضرة التي تعلوا الماء، وهي الرمض والمق والطعلب . والمائح (بالهمز) الذي ينزل البئر فيملأ الدلو . والمائح (بالتاء) : الذي يجذب الدلو . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٥٧ فابعد .

(٣) لم تنف على هذه الرواية، والمشهورة كما في البخاري وغيره : « شفاء أمتي في ثلاث شرطة محجم أو شربة سئل أدوية نار... » الحديث .

(٤) كذا في ج ٢ وفي واحد وروى : يجي .

إلى أن يعقب بلاء أقرب منه إلى أن يفيد شفاء . وقال الحسن : سألت أنسًا فقال : ذكروا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها من الشيطان . وقد روى أبو داود من حديث جابر ابن عبد الله قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال : "هي من عمل الشيطان" . قال ابن عبد البر : وحده آثار لينة ولها وجوه محتملة ، وقد قيل : إن هذا محمول على ما إذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وعن المداواة المعروفة . والنشرة من جنس الطب فهي غسالة شيء له فضل ، فهي كوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك ومن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل " .

قلت : قد ذكرنا النص في النشرة مرفوعا وأن ذلك لا يكون إلا من كتاب الله فليعتمد عليه .

الخامسة - قال مالك : لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها بتعليقها مدافعة العين . وهذا معناه قبل أن ينزل به شيء من العين . وعلى هذا القول جماعة أهل العلم ، لا يجوز عندهم أن يعلق على الصحيح من البهائم أو بنى آدم شيء من العلائق خوف نزول العين ، وكل ما يعلق بعد نزول البلاء من أسماء الله عز وجل وكتابه رجاء الفرج والبرء من الله تعالى ، فهو كالرقى المباح الذي وردت السنة بإباحته من العين وغيرها . وقد روى عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا قرع أحدكم في نومه فليقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وسوء عقابه ومن شر الشياطين وأن يحضرون " . وكان عبد الله يعلمها ولده من أدرك منهم ، ومن لم يدرك كتبها وعلقها عليه . فإن قيل : فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من علق شيئا وكل إليه " . ورأى ابن مسعود على أم ولده تيممة مربوطة بحبدها جبدا شديدا فقطعها وقال : إن آل ابن مسعود لا غنياء عن الشرك ، ثم قال : إن التائم والرقى والتولة من الشرك . فبيل : ما التولة ؟ قال : ما تحببت به لزوجها . وروى عن عتبة بن عامر الجهني قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من علق تيممة فلا أتم الله له

ومن علق ودعة فلا ودع الله له قلباً". قال الخليل بن أحمد : التيمة قلادة فيها عود، والودعة خرز. وقال أبو عمر : التيمة في كلام العرب القلادة، ومعناه عند أهل العلم معلق في الأعناق من القلائد خشية العين أو غيرها [من أنواع البلا وكأن المعنى في الحديث من يعلق خشية ما عسى] أن يتزل أولاً لا يتزل قبل أن يتزل : فلا أتم الله عليه صحته وعافيته ، ومن تعلق ودعة - وهى مثلها فى المعنى - فلا ودع الله له ؛ أى فلا بارك الله له ما هو فيه من العافية - والله أعلم . وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التمام والقلائد، ويظنون أنها تقيمهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل وهو المعافى والمبتلى لا لشريك له . فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك فى جاهليتهم . وعن عائشة قالت : ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من التمام . وقد كره بعض أهل العلم تعليق التيمة على كل حال قبل نزول البلاء وبعده . والقول الأول أصح فى الأثر والنظر إن شاء الله تعالى . وما روى عن ابن مسعود يجوز أن يريد بما كره تعليقه غير القرآن أشياء مأخوذة عن العرافين والكهّان ؛ إذ الاستشفاء بالقرآن معلقاً وغير معلق لا يكون شركاً، وقوله عليه السلام : " من علق شيئاً وكل إليه " فمن علق القرآن ينبغى أن يتولاه الله ولا يكله إلى غيره ؛ لأنه تعالى هو المرغوب إليه والمتوكل عليه فى الاستشفاء بالقرآن . وسئل ابن المسيب عن التعويذ أيعلق ؟ قال : إذا كان فى قصبة أو رقعة يحرز فلا بأس به . وهذا على أن المكتوب قرآن . وعن الضحاك أنه لم يكن يرى بأساً أن يعلق الرجل الشيء من كتاب الله إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط . ورخص أبو جعفر محمد بن على فى التعويذ يعلق على الصبيان . وكان ابن سيرين لا يرى بأساً بالشيء من القرآن يعلقه الإنسان .

السادسة - قوله تعالى : (وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) تفرج الكروب وتطهير العيوب وتكفير الذنوب مع ما تفضل به تعالى من الثواب فى تلاوته ؛ كما روى الترمذى عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول آلم حرف بل ألف حرف ولا م حرف ويم حرف " . قال هذا حديث حسن صحيح غريب . وقد تقدم . (وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا) لتكذيبهم . قال

فتادة : ما جالس أحد القرآن لإقامته زيادة أو نقصان، ثم قرأ : « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ » الآية . ونظير هذه الآية قوله : « قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى » . وقيل : شفاء في الفرائض والأحكام لما فيه من البيان .

قوله تعالى : وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ
وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ) أى هؤلاء الذين يزيدهم القرآن خساراً صفتهم الإعراض عن تدبر آيات الله والكفران لنعمه . وقيل : نزلت في الوليد ابن المغيرة . ومعنى « نَسَا بِجَانِبِهِ » أى تكبر وتباعد . وناء مقلوب منه ، والمعنى : بعد عن القيام بحقوق الله عز وجل ، يقال : نأى الشيء أى بعد . ونأيته ونأيت عنه بمعنى ، أى بعدت . وَأَنَابِيته فأنابى ، أى أبعدته فبعد . وتأنأوا تباعدوا . والمتأنى : الموضع البعيد . قال النابغة :

فإنك كالليل الذى هو مُذِرِكى • وإن خلت أن المتأنى عنك واسع

وقرأ ابن حاصر في رواية ابن ذكوان « ناء » مثل باع ، الهزمة مؤخرة ، وهو على طريقة القلب من نأى ، كما يقال : راء ورأى . وقيل : هو من النوء وهو النهوض والقيام . وقد يقال أيضاً للوقوف والجلوس : نوء ، وهو من الأضداد . وقرئ « ونهى » بفتح النون وكسر الهزمة . والعامية « نأى » فى وزن رأى . (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا) أى إذا ناله شدة من فقر أو سقم أو يؤس يؤس وقنط ، لأنه لا يثق بفضل الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ ﴾ قال ابن عباس : ناحيته . وقاله الضحاك . مجاهد : طبيعته . وعنه : حديثه . ابن زيد : على دينه . الحسن وقتادة : نيته . مقاتل : جبلته . الفراء : على طريقته ومذهبه الذى جُبل عليه . وقيل : قل كل يعمل على ما هو أشكل عنده وأولى بالصواب فى اعتقاده . وقيل : هو ما خوذ من الشكل ؛ يقال : ليست على شَكلى ولا شاكلى . قال الشاعر :

كل أمرئ يشبهه فعله ■ ما يفعل المرء فهو أهله

فالشكل هو المثل والنظير والضرب . كقوله تعالى : « وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » . والشكل (بكسر الشين) : الهيئة . يقال : جارية حسنة الشَّكل . وهذه الأقوال كلها متقاربة . والمعنى : أن كل أحد يعمل على ما يشاء كل أصله وأخلاقه التى أَلِفَهَا ، وهذا ذم للكافر ومدح للمؤمن . والآية التى قبلها نزلت فى الوليد بن المغيرة ؛ ذكره المهدوى . ﴿ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ أى بالمؤمن والكافر وما سيحصل من كل واحد منهم . وقيل : « أَهْدَى سَبِيلًا » أى أسرع قبولًا . وقيل : أحسن دينًا . وحكى أن الصحابة رضوان الله عليهم تذاكروا القرآن فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفه آية أرجى وأحسن من قوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ ﴾ فإنه لا يشاء كل بالعبد إلا العصيان ولا يشاء كل بالرب إلا الففران . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفه آية أرجى وأحسن من قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حم . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ »^(١) قدم غفران الذنوب على قبول التوبة ، وفى هذا إشارة للمؤمنين . وقال عثمان ابن عفان رضى الله عنه : قرأت جميع القرآن من أوله إلى آخره فلم أراية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « نَبِّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »^(٢) . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه :

قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

قلت : وقرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ » .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

روى البخارى ومسلم والترمذى عن عبد الله قال : بينا أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حَرْتٍ وهو متكئ على عسيب إذ مرَّ اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح . فقال : ما رَأَيْتُمْ إليهِ؟ وقال بعضهم : لا يستقبلكم بشيء تكرهونه . فقالوا : سلوه . فسأله عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً؛ فعلمت أنه يوحى إليه، فقامت مقامى، فلما نزل الوحي قال : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » لفظ البخارى . وفى مسلم : فأسكت النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه : وما أوتوا . وقد اختلف الناس فى الروح المستول عنه ، أى الروح هو؟ فقيل : هو جبريل؛ قاله قتادة . قال : وكان ابن عباس يكتبه . وقيل هو عيسى . وقيل : القرآن . على ما يأتى بيانه فى آخر الشورى . وقال على بن أبى طالب : هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه . فى كل وجه سبعون ألف لسان؛ فى كل لسان سبعون ألف لغة، يسبح الله تعالى بكل تلك اللغات، يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة . ذكره الطبرى . قال ابن عطية : وما أظن القول يصح عن على رضى الله عنه .

قلت : أسند البيهقى أخبرنا أبو زكريا عن أبى إسحاق أخبرنا أبو الحسن الطوائفى حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس (١) راجع ج ١٥ ص ٢٦٧ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩ فابعد . (٣) أى مادامكم إلى سؤال تخشون ما قبله بأن يستقبلكم بشيء تكرهونه . (٤) راجع ج ١٦ ص ٥٤ فابعد .

عباس في قوله : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ » يقول : الروح مَلَكٌ . وبإسناده عن معاوية بن صالح حدثني أبو هريرة (بكسر الهاء) يزيد بن سُمرة عن حمزة عن علي بن أبي طالب أنه قال في قوله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ » قال : هو مَلَكٌ من الملائكة له سبعون ألف وجه ... الحديث بلفظه ومعناه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : الروح مَلَكٌ له أحد عشر ألف جناح وألف وجه ، يسبح الله إلى يوم القيامة ، ذكره النحاس . وعنه : جند من جنود الله لهم أيد وأرجل يأكلون الطعام ، ذكره الغزالي . وقال الخطابي : وقال بعضهم ، هو ملك من الملائكة بصفة وضعوها من عظم الخلقة . وذهب أكثر أهل التأويل إلى أنهم سألوه عن الروح الذي يكون به حياة الجسد . وقال أهل النظر منهم : إنما سألوه عن كيفية الروح ومسلكه في بدن الإنسان ، وكيف أمتهاجه بالجسم واتصال الحياة به ، وهذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل . وقال أبو صالح : الروح خلق تخلق بى آدم وليسوا ببنى آدم ، لهم أيد وأرجل . والصحيح الإيهام لقوله : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » ^(١) دليل على خلق الروح أى هو أمر عظيم وشأن كبير من أمر الله تعالى ، مُبْتِئاً له وتاركا تفصيله ، ليعرف الإنسان على القطع عجزه عن علم حقيقة نفسه مع العلم بوجودها . وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا كان يعجزه عن إدراك حقيقة الحق أولى . وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاوز له ، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز .

قوله تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » آخلف فيمن خُوطب بذلك ، فقالت فرقة : السائلون فقط . وقال قوم : المراد اليهود بمجملتهم . وعلى هذا هي قراءة ابن مسعود « وما أوتوا » ورواها عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : المراد العالم كله . وهو الصحيح ، وعليه قراءة الجمهور « وَمَا أُوتِيتُمْ » . وقد قالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : كيف لم تُؤْت من العلم إلا قليلا وقد أوتينا التوراة وهى الحكمة ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ؟ فعارضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم الله فنلبوا . وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله في بعض الأحاديث : « كَلَّا » يعنى أن المراد بـ « ما أوتيت » جميع

(١) أى هو المنفرد بخلق الروح والعالم بسره لا يدركه أحد من الناس .

العالم . وذلك أن يهود قالت له : نحن عنيت أم قومك ؟ . فقال : « كَلَّا » . وفي هذا المعنى نزلت : « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلاَحٌ ^(١) » . حكى ذلك الطبري رحمه الله ! وقد قيل : إن السائلين عن الروح هم قريش ، قالت لهم اليهود : سلوه عن أصحاب الكهف ، وعن ذى القرنين ، وعن الروح ، فإن أخبركم عن آئين وأمسك عن واحدة فهو نبي ، فأخبرهم خبر أصحاب الكهف وخبر ذى القرنين على ما يأتي . وقال في الروح : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » . أى من الأمر الذى لا يعلمه إلا الله . ذكره المهدوى وغيره من المفسرين عن ابن عباس . قوله تعالى : وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) . يعنى القرآن . أى كما قدرنا على إزالته فنقدر على إذهابه حتى ينساه الخلق . ويتصل هذا بقوله : « وَمَا أُوْنِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » . أى ولو شئت أن أذهب بذلك القليل لقدرت عليه . (ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا) . أى ناصرا يرده عليك . (إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) . يعنى لكن لا نشاء ذلك رحمة من ربك ، فهو استثناء ليس من الأول . وقيل : إلا أن يرحمك ربك فلا يذهب به . (إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا) . إذ جعلك سيد ولد آدم ، وأعطاك المقام المحمود وهذا الكتاب العزيز . وقال عبد الله بن مسعود : أول ما تفتقدون من دينكم الأمانة ، وآخر ما تفقدون الصلاة ، وأن هذا القرآن كأنه قد نُزع منكم ، تُصبحون يوما وما معكم منه شيء . فقال رجل : كيف يكون ذلك يا أبا عبد الرحمن ! وقد ثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ، نعمناه أبناءنا ويعلمه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة ! قال : يُسرى به في ليلة فيذهب بما في المصاحف وما في القلوب . فتصبح الناس كالبهائم . ثم قرأ عبد الله : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » الآية . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة بمعناه قال : أخبرنا أبو الأخوص عن عبد العزيز بن ربيع عن

شَدَاد بن مَعْقِل قال قال عبد الله - يعني ابن مسعود - : إن هذا القرآن الذي بين أظهركم يوشك أن يُتْرَعَ منكم . قال : قلت كيف يتزع منا وقد أثبتته الله في قلوبنا وثبتناه في مصاحفنا ! قال يُسرى عليه في ليلة واحدة فيتزع ما في القلوب ويذهب ما في المصاحف ويصبح الناس منه فقراء . ثم قرأ : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » وهذا إسناد صحيح . وعن ابن عمر : لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل ، له دوى كدوى النحل فيقول الله ما بالك . فيقول : يارب منك خرجت وإليك أعود ، أتلى فلا يعمل بي ، أتلى ولا يعمل بي . قلت : قد جاء معنى هذا مرفوعا من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وحذيفة . قال حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يدرس الإسلام كما يدرس وشى الثوب حتى لا يُدرى ما صيام ولا صلاة ولا نساك ولا صدقة فيُسرى على كتاب الله تعالى في ليلة فلا يبقى منه في الأرض آية وتبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والمعجوز يقولون أدر كما آباءنا على هذه الكلمة لا إله إلا الله . وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نساك ولا صدقة » . قال له صِلَةٌ : ما تغنى عنهم لا إله إلا الله ! وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نساك ولا صدقة ، فأعرض عنه حذيفة ، ثم ردها ثلاثا ، كل ذلك يُعرض عنه حذيفة . ثم أقبل عليه حذيفة فقال : يا صِلَةٌ ! تتجهم من النار ، ثلاثا . خرج ابن ماجه في السنن . وقال هبذ الله بن عمر : خرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوب الرأس من وجع فضحك ، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أيها الناس ما هذه الكتب التي تكتبون أكتاب غير كتاب الله يوشك أن يغضب الله لكتابها فلا يدع ورقا ولا قلبا إلا أخذ منه » قالوا : يا رسول الله ، فكيف بالمؤمنين والمؤمنات يومئذ ؟ قال : « من أراد الله به خيرا أبى في قلبه لا إله إلا الله » ذكره الثعلبي والفرزوقي وغيرهما في التفسير .

قوله تعالى : قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَأَيَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾

أى عويتاً ونصيراً، مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه . نزلت حين قال الكفار : لو نشاء لقلنا مثل هذا، فأكذبهم الله تعالى . وقد مضى القول في إعجاز القرآن في أول الكتاب : والحمد لله . و (لَا يَأْتُونَ) جواب القسم في « لئن » وقد يجزم على إرادة الشرط . قال الشاعر :
لئن كان ما حُدِّثَ به البوم صادقا ■ أقيم في نهار القبط للشمس بإديا

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) أى وجهنا القول فيه بكل مثل يجب به الاعتبار؛ من الآيات والمعبر والترغيب والترهيب ، والأوامر والنواهي وأفاضل الأولين ، والجنة والنار والقيامة . (فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) يريد أهل مكة ، بين لهم الحق وفتح لهم وأمهلهم حتى تبين لهم أنه الحق ، فأبوا إلا الكفر وقت تبين الحق . قال المهدوي : ولا حجة للقدرى في قولهم « لا يقال أبى إلا لمن أبى فعل ما هو قادر عليه ، لأن الكافر وإن كان غير قادر على الإيمان بحكم الله عليه بالإعراض عنه وطبعه على قلبه ، فقد كان قادرا وقت الفسحة والمهلة على طلب الحق وتمييزه من الباطل .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوءًا ﴾ الآية نزلت في رؤساء قريش مثل عتبة وشيبة ابني ربيعة ، وأبي سفيان والنضر بن الحارث ، وأبي جهل وعبد الله بن أبي أمية ، وأمّية بن خلف وأبي البختري ، والوليد بن المغيرة وغيرهم . وذلك أنهم لما عجزوا عن معارضة القرآن ولم يرضوا به معجزة ، اجتمعوا — فيما ذكر ابن إسحاق وغيره — بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد — صلى الله عليه وسلم — فكلوه وذاصموه حتى تُعَذِّروا فيه . فبعثوا إليه أن أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليكلوك فأتهم ، فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلمهم فيه بدو ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا يحبّ رشدهم ويَعرِّضُ عليه عَثَمَهُمْ ، حتى جلس إليهم فقالوا له : يا محمد ! إنا قد بعثنا إليك لنكلمك ، وإنا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء وعُيِّبَ الدين وشتمت الآلهة وسفَهت الأحلام وفزقت الجماعة ، فما بَقِيَ أمر قبيح إلا قد جنته فيما بيننا وبينك ، أو كما قالوا له . فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت إنما تطلب به الشرف فينا فنحن نسودك علينا ، وإن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رِيثًا تراه قد قَلَبَ عليك — وكانوا يسمون التابع من الجن رِيثًا — فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب العطب لك حتى نُبرِّئك منه أو نُعذِّرَ فيك . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما بي ما تقولون ما جئتُ بما جئتكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثنى إليكم رسولا وأنزل عليّ كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبَلَّغْتُكم رسالات ربي ونصحتُ لكم فإن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حفظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه عليّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم » أو كما قال صلى الله عليه وسلم . قالوا : يا محمد ، فإن كنت غير قابل منا شيئا مما عرضناه عليك ، فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق بلدا ولا أقل ماء ولا أشدّ عيشا منا ، فسَلْ لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به ، فليسير

عنا هذه الجبال التي قد ضيّقت علينا، وليتَّسَط لنا بلادنا وليخْرِق لنا فيها أنهارا كأنهار الشام، وليبعث لنا مَنْ مَضَى من آبائنا، وليكن فيمن يبعث لنا قُصَى بن كلاب؛ فإنه كان شيخَ صِدِّيقٍ فَنَسَّاهُمْ عَمَّا نَقُولُ، أَحقُّ هُوَ أَمْ باطلٌ؟ فَإِنْ صَدَّقُوا وَصَنَعْتَ مَا سَأَلْنَاكَ صَدَقْنَاكَ. وعرفنا به منزلتك من الله تعالى، وأنه بعثك رسولا كما تقول. فقال لهم صلوات الله عليه وسلامه: "ما بهذا بُعِثَ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا جِئْتُمْكَم مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا بَعَثَنِي بِهِ وَقَدْ بَلَّغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ فَإِنْ تَقْبَلُوهُ فَهُوَ حِفْظُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ تَرُدُّوه عَلَيَّ أَصْبِرْ لَأَمْرٍ اللَّهُ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ". قالوا: فإذا لم تفعل هذا لنا نَخْذَ لِنَفْسِكَ! سَلِّ رَبِّكَ أَنْ يَبْعَثَ مَعَكَ مَلَكًا يَصَدِّقُكَ بِمَا تَقُولُ وَيَرْجِعُنَا عَنْكَ، وَأَسْأَلُهُ فَلْيَجْعَلْ لَكَ جَنَانًا وَقُصُورًا وَكُنُوزًا مِّنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ بِغَنِيكَ بِهَا عَمَّا تَرَكَ تَبْتَغِي. فَإِنَّكَ تَقُومُ بِالْأَسْوَاقِ وَتَلْتَمِسُ الْمَعَاشَ كَمَا تَلْتَمِسُهُ. حَتَّى نَعْرِفَ فَضْلَكَ وَمَنْزِلَتَكَ مِنْ رَبِّكَ إِنْ كُنْتَ رَسُولًا كَمَا تَزْعُمُ. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنا بفاعل وما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعث بهذا إليكم ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا - أَوْ كَمَا قَالَ - فَإِنْ تَقْبَلُوا مِنِّي مَا جِئْتُكُمْ بِهِ فَهُوَ حِفْظُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ تَرُدُّوه عَلَيَّ أَصْبِرْ لَأَمْرٍ اللَّهُ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ". قالوا: فَاسْقِطِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا كِسْفًا كَمَا زَعَمْتَ أَنْ رَبِّكَ إِنْ شَاءَ فَعَلَ؛ فَإِنَّا لَنُؤْمِنُ لَكَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلَ. قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عِزُّ وَجَلُّ إِنْ شَاءَ أَنْ يَفْعَلَهُ بِكُمْ فَعَلْ". قالوا: يَا عَجَدُ، أَفَمَا عَلِمَ رَبُّكَ أَنَا سَنَجْلِسُ مَعَكَ وَنَسْأَلُكَ عَمَّا سَأَلْنَاكَ عَنْهُ وَنَطْلُبُ مِنْكَ مَا نَطْلُبُ، فَيَتَقَدَّمُ إِلَيْكَ فَيَعْلَمُكَ بِمَا تَرَاغَبْنَا بِهِ، وَيُخْبِرُكَ مَا هُوَ صَانِعٌ فِي ذَلِكَ بَنَّا إِذَا لَمْ نَقْبَلْ مِنْكَ مَا جِئْتَنَا بِهِ؟ إِنَّهُ قَدْ بَلَّغْنَا أَنَّكَ إِنَّمَا يَعْلَمُكَ هَذَا رَجُلٌ مِّنَ الْيَمَامَةِ يُقَالُ لَهُ الرَّحْمَنُ. وَإِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤْمِنُ بِالرَّحْمَنِ أَبَدًا. فَقَدْ أَعْذَرْنَا إِلَيْكَ يَا عَجَدُ. وَإِنَّا وَاللَّهِ لَا تَتْرَكَ وَمَا بَلَّغْتَ مِنَّا حَتَّى نَهْلِكَ أَوْ تَهْلِكَ. وَقَالَ قَائِلُهُمْ: نَحْنُ نَعْبُدُ الْمَلَائِكَةَ وَهِيَ بَنَاتُ اللَّهِ. وَقَالَ قَائِلُهُمْ: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيْلًا. فَلَمَّا قَالُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَامَ عَنْهُمْ وَقَامَ مَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنُ الْمُغِيرَةِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ مَخْرُومٍ. وَهُوَ ابْنُ عَمَتِهِ، هُوَ لَمَلَائِكَةُ بَنَاتُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَجَدُ! عَرَضَ عَلَيْكَ

قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم « ثم سألوكم لأنفسهم أمورا يعرفونها من الله كما تقول ؛ و يصدقوك و يتبعوك فلم تفعل ! ثم سألوكم أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم و منزلتك من الله فلم تفعل ! ثم سألوكم أن تعجل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل ! — أو كما قال له — فوالله لا أومن بك أبدا حتى تتخذ إلى السماء سلماً » ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها ، ثم تأتي معك بصك معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول . و أيم الله لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك ! ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا أسفا لما فاته مما كان يطمع به من قومه حين دعوه ، و لما رأى من مباحثهم إياه ، كله لفظ ابن إسحاق . و ذكر الواحدى عن حكمة عن ابن عباس : فانزل الله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) . « يَنْبُوعًا » يعنى العيون ؛ عن مجاهد . و هى يفعل ، من تبع يتبع . و قرأ عاصم و حمزة و الكسائى « تَفْجَرُ لَنَا » مخففة ؛ و اختاره أبو حاتم لأن ينبوع واحد . و لم يختلفوا فى تَفْجَرُ الأنهار أنه مشدد . قال أبو عبيد « الأولى مثلها » قال أبو حاتم . ليست مثلها لأن الأولى بعدها ينبوع و هو واحد ، و الثانية بعدها الأنهار و هى جمع ، و التشديد يدل على التكثير . أجب بأن « يَنْبُوعًا » و إن كان واحدا فالمراد به الجمع ؛ كما قال مجاهد . ينبوع عين الماء ، و الجمع يتابع . و قرأ قتادة « أو يكون لك جنة » . (خِلَافًا) أى وسطها . (أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ) قراءة العامة . و قرأ مجاهد « أو يسقط السماء » على إسناد الفعل إلى السماء . (كِسْفًا) قطعا ؛ عن ابن عباس وغيره . و الكسف (بفتح السين) جمع كسفة ، و هى قراءة نافع و ابن عاصم . الباكون « كِسْفًا » بإسكان السين . قال الأخفش : من قرأ كِسْفًا من السماء جملة واحدا ، و من قرأ كِسْفًا جملة جمعا . قال المهدوى : و من أسكن السين جاز أن يكون جمع كِسْفَة و جاز أن يكون مصدرا « من كسفت الشيء إذا غطيته . فكانهم قالوا : أسقطها طبقا علينا . و قال الجوهري : الكِسْفَة القطعة من الشيء ؛ يقال : أعطى كِسْفَة من ثوبك ، و الجمع كِسْف و كِسْف . و يقال : الكِسْف و الكِسْفَة واحد .

﴿أَوْتَاتَنِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيْلًا﴾ أى معانية ؛ عن قتادة وابن جريج . وقال الضحاك وابن عباس : كفيلا . قال مقاتل : شهيدا . مجاهد : هو جمع القبيلة ؛ أى بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة . وقيل : ضمنا يضمنون لنا إتيانك به . ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ﴾ أى من ذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . وأصله الزينة . والمُزَخْرَفُ المزين . وزخارف الماء طرائقه . وقال مجاهد : كنت لا أدري ما الزُخْرُفُ حتى رأيته فى قراءة ابن مسعود « بَيْتٌ مِنْ ذَهَبٍ » أى نحن لا نتقاد لك مع هذا الفقر الذى نرى . ﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ﴾ أى تصعد ؛ يقال « رَقِيتْ فى السَّمِ أَرْقَى رَقِيًّا وَرَقِيًّا إِذَا صَعِدَتْ . وَارْتَقَيْتَ مِثْلَهُ . (وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيكَ) » أى من أجل رُقِيكَ « وهو مصدر ؛ نحو مضى يمضى مُضِيًّا ، وهوى يهوى هُويًّا ، كذلك رقى يرقى رُقِيًّا . (حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ) » أى كتابا من الله تعالى إلى كل رجل منا ؛ كما قال تعالى : « بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى كُتُوبًا مُنَشَّرَةً » . ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ وقرأ أهل مكة والشام « قال سبحان ربى » بمعنى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ أى قال ذلك تنزيها لله عز وجل عن أن يعجز عن شىء وعن أن يعترض عليه فى فعل . وقيل : هذا كله تعجب عن فرط كفرهم واقتراحاتهم . الباقون « قل » على أمر ؛ أى قل لهم يا محمد ﴿هَلْ كُنْتُ﴾ أى ما أنا ﴿إِلَّا بَشَرًا مِثْلُكُمْ﴾ أتبع ما يوحى إلى من ربى . ويفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التى ليست فى قدرة البشر ، فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات ! وقال بعض الملعدين : ليس هذا جوابا مقنعا ، وغلطوا ؛ لأنه أجابهم فقال « إنما أنا بشر لا أقدر على شىء مما سألتونى ، وليس لى أن أتحير على ربى » ولم تكن الرسل قبلى يأتون أمهم بكل ما يريدونه ويبغونه ، وسبيل سبيلهم ، وكانوا يقتصرون على ما آتاهم الله من آياته الدالة على صحة نبوتهم ، فإذا أقاموا عليهم الحججة لم يجب لقومهم أن يفتروا غيرها ، ولو وجب على الله أن يأتهم بكل ما يفتروحونه من الآيات لوجب عليه أن يأتهم بمن يختارونه من الرسل ، ولو وجب لكل إنسان أن يقول « لا أؤمن حتى أوتى بآية خلاف ما طلب غيرى . وهذا يثول إلى أن يكون التندير إلى الناس » وإنما التندير إلى الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ
إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ) يعنى الرسل والكتب من عند الله بالدعاء إليه . (إِلَّا أَنْ قَالُوا) جهلا منهم . (أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) أى الله أجل من أن يكون رسوله من البشر . فبين الله تعالى فرط عنادهم لأنهم قالوا : أنت مثلنا فلا يلزمنا الانقياد، وغفلوا عن المعجزة . فـ «أَنْ» الأولى فى محل نصب بإسقاط حرف الخفض . و«أَنْ» الثانية فى محل رفع بـ «منع» أى وما منع الناس من أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا قولهم أبعث الله بشرا رسولا .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مُلْكٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ
لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

أعلم الله تعالى أن الملك إنما يرسل إلى الملائكة؛ لأنه لو أرسل ملكًا إلى الآدميين لم يقدرُوا أن يروه على الهيئة التى خلق عليها، وإنما أقدر الأنبياء على ذلك وخلق فيهم ما يقدرُونَ به؛ ليكون ذلك آية لهم ومعجزة . وقد تقدم فى «الأنعام» نظير هذه الآية ؛ وهو قوله : «وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقِضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ . وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا» وقد تقدم الكلام فيه .^(١)

قوله تعالى : قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ
خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾

يروى أن كفار قريش قالوا حين سمعوا قوله : «هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا» : فمن يشهد لك أنك رسول الله؟ فقل : «قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا» .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ » وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : « وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ » أى لو هداهم الله لاهتدوا . « وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ » أى لا يهديهم أحد . « وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ » فيه وجهان : أحدهما — أن ذلك عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ؛ من قول العرب : قديم القوم على وجوههم إذا أسرعوا . الثانى — أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم إلى جهنم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى هوانه وتعذيبه . وهذا هو الصحيح ؛ لحديث أنس أن رجلا قال : يا رسول الله ، الذين يحشرون على وجوههم « أيحشر الكافر على وجهه ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أليس الذى أمشاه على الرجلين قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة » : قال قتادة حين بلغه : بلى وعِزَّة رَبِّنا . أخرجه البخارى ومسلم وحسبك . « عُمًى وَبُكْمًا وَصُمًّا » قال ابن عباس والحسن : أى عُمًى عما يسرهم ، بُكْمٌ عن التكلم بحجة ، صُمٌّ عما ينفعهم ؛ وعلى هذا القول حواسهم باقية على ما كانت عليه . وقيل : إنهم يحشرون على الصفة التى وصفهم الله بها ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابهم ، ثم يخلق ذلك لهم فى النار ، فأبصروا ؛ لقوله تعالى : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا » ، وتكلموا ؛ لقوله تعالى : « دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا » ، وسمعوا ؛ لقوله تعالى : « سَمِعُوا لَهَا تَفِيْظًا وَزَفِيرًا » . وقال مقاتل بن سليمان : إذا قيل لهم : « اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » صاروا عُمًى لا يبصرون صُمًّا لا يسمعون بُكْمًا لا يفقهون . وقيل : عموا حين دخلوا النار لشدة سوادها ، وانقطع كلامهم حين قيل لهم : « اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » . وذهب الزفير والشهيق بسمعهم فلم يسمعوا شيئا . « مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ » أى مستقرهم ومقامهم . « كُلَّمَا خَبَتْ » أى سكنت ؛ عن الضحاك

وضيه . مجاهد طفت . يقال : خبت النار تخبو خبوا أى طفت ، وأخيتها أنا . ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ أى نارا نطلب . وسكون التهاها من غير نقصان فى آلامهم ولا تخفيف عنهم من عذابهم . وقيل : إذا أرادت أن تحبب . كقوله : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ » .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِعَاقِبَتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرُفْنًا أَءَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿١١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى ذلك العذاب جزاء كفرهم . ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرُفْنًا ﴾ أى ترابا . ﴿ أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ فانكروا البعث فاجابه الله تعالى فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ قيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، أى أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ، وجعل لهم أجلا لا ريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم . والأجل : مدة قيامهم فى الدنيا ثم موتهم ، وذلك ما لا شك فيه إذ هو مشاهد . وقيل : هو جواب قولهم « أَوَلَمْ نُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كِسْفًا » . وقيل : هو يوم القيامة . ﴿ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أى المشركون إلا بحودا بذلك الأجل وبآيات الله . وقيل : ذلك الأجل هو وقت البعث ، ولا ينبغي أن يُشكَّ فيه .

قوله تعالى : قُلْ لَّوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَنُورًا ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾ أى خزائن الأرزاق . وقيل : خزائن النعم . وهذا أعم . ﴿ إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴾ من البخل . وهو جواب قولهم « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا » حتى نتوسع في المعيشة . أى لو توسعتم ليخلم تؤمنون . وقيل : المعنى لو ملك أحد المخلوقين خزائن الله لما جاد بها بحدود الله تعالى ؛ لأمرين : أحدهما — أنه لا بد أن يمسك منها لنفسه وما يعود بمنفعته . الثانى — أنه يخاف الفقر ويخشى العدم . والله تعالى يتعالى في وجوده عن هاتين الحالتين . والإنفاق في هذه الآية بمعنى الفقر ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وحكى أهل اللغة أنفق وأصرم وأعدم وأقر إذا قل ماله . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ أى بخيلا مضيقا . يقال : قتر على عياله يقتر ويقتر قترًا وقُتُورا إذا ضيق عليهم في النفقة ، وكذلك التقير والإقتار ، ثلاث لغات . واختلف في هذه الآية على قولين : أحدهما — أنها نزلت في المشركين خاصة ؛ قاله الحسن . والثانى — أنها عامة ، وهو قول الجمهور ؛ وذكره الماوردى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَعَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا ﴿١٠٠﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ اختلف في هذه الآيات ؛ فقيل : هى بمعنى آيات الكتاب ؛ كما روى الترمذى والنسائى عن صفوان بن عسال المرادى أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : اذهب بنا إلى هذا النبي نسأله ؛ فقال : لا تقل له نبي فإنه إن سمعنا كان له أربعة أعين ؛ فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا تسرقوا ولا تسعروا ولا تمشوا بى إلى السلطان فقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف — شك شعبة — عليكم [يامعشر] اليهود خاصة ألا تعدوا فى السبت » فقبلا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال :

«فَايْمَنُكُمْ أَنْ تُسَلِّمَ» قالوا : إن داود دما الله ألا يزال في ذريته نبيّ وإنا نخاف إن أسلمنا أن تقتلنا اليهود . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقد مضى في البقرة ^(١) . وقيل : الآيات بمعنى المعجزات والدلالات . قال ابن عباس والضحاك : الآيات التسع العصا واليد واللسان والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات . وقال الحسن والشعبي : الخمس المذكورة في «الأعراف» ؛ يعنيان الطوفان وما عطف عليه ، واليد والعصا والسنين والنقص من الثمرات . وروى نحوه عن الحسن ؛ إلا أنه يجعل السنين والنقص من الثمرات واحدة ، وجعل التاسعة تلفف العصا ما يافكون . وعن مالك كذلك ؛ إلا أنه جعل مكان السنين والنقص من الثمرات : البحر والجبل . وقال محمد بن كعب : هي الخمس التي في «الأعراف» والبحر والعصا والجراد والطمس على أموالهم . وقد تقدّم شرح هذه الآيات مستوفى والحمد لله . (فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ) أى سلمهم يا محمد إذ جاءهم موسى بهذه الآيات ، حسبما تقدّم بيانه في يونس ^(٢) . وهذا سؤال استفهام ليعرف اليهود صحة ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم . (فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا) أى ساحرا بفرايب أفعالك : قاله الفراء وأبو عبيدة . فوضع المفعول موضع الفاعل ؛ كما تقول : هذا مشثوم وميمون ، أى شائم وبامن . وقيل : مخدوما . وقيل : مغلوبا ؛ قاله مقاتل . وقيل : غير هذا ؛ وقد تقدّم . وعن ابن عباس وأبي نعيم أنهما قرأا : « فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ » على الخبر ؛ أى سأل موسى فرعون أن يخلى بنى إسرائيل ويطلق سبيلهم ويرسلهم معه .

قوله تعالى : قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَتَزَلُ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَتَزَلُ هَؤُلَاءِ) يعنى الآيات التسع . و « أَتَزَلُ » بمعنى أوجد . (إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ) أى دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته .

وقراءة العامة «عليت» بفتح التاء، خطابا لفرعون، وقرأ الكسائي بضم التاء، وهي قراءة عليّ بن أبي طالب^(١) [رضي الله عنه] وقال: والله ما علم عدو الله ولكن موسى هو الذي علم، فبلغت ابن عباس فقال: إنها «لقد عليت»، واحتج بقوله تعالى: «وَبَجَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَيْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ فَظَلَمُوا وَعَلُوا»^(٢). ونسب فرعون إلى العناد. وقال أبو عبيد: والمأخوذ به عندنا فتح التاء، وهو الأصح للعنى الذى احتج به ابن عباس؛ ولأن موسى لا يحتج بقوله: عليت أنا، وهو الرسول الداعى، ولو كان مع هذا كله تصح به القراءة عن عليّ لكانت حجة ولكن لا تثبت عنه، إنما هي عن كُلتهم المرادى وهو مجهول لا يعرف، ولا نعلم أحدا قرأ بها غير الكسائي. وقيل: إنما أضاف موسى إلى فرعون العلم بهذه المعجزات؛ لأن فرعون قد علم مقدار ما يتبأ للسحرة فعله: وأن مثل ما فعل موسى لا يتبأ لساحر، وأنه لا يقدر على فعله إلا من يفعل الأجسام ويملك السموات والأرض. وقال مجاهد: دخل موسى على فرعون في يوم شاتٍ وعليه قطيفة له: فالتقى موسى عصاه فإذا هي ثعبان، فرأى فرعون جانبي البيت بين قُقميَّاه، ففرغ وأحدث في قطيفته. [الفقم بالضم الحى] وفي الحديث «من حفظ ما بين ققميه» أى ما بين لحيه. (وَلِئَلَّا لَا ظَنَّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَتْبُورًا) الظن هنا بمعنى التحقيق. والثبور: الهلاك والخسران أيضا. قال الكُميت:

ورأت قُضاعة في الأيا * من رأى متبور وثابر

أى محسور وخاسر، يعنى فى انتسابها إلى اليمن. وقيل: ملعون. رواه الميثال عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس. وقاله أبان بن تغلب. وأنشد:

يا قومنا لا تروموا حربنا سَفَهًا * إك السَفاه وإن البنى متبور

أى ملعون. وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس: «متبور» ناقص العقل. ونظر المأمون رجلا فقال له: يا متبور؛ فسئل عنه قال: قال الرشيد قال المنصور لرجل: متبور؛ فسأله فقال: حدثني ميمون بن مهران... فذكره وقال قتادة: هالكا. وعنه أيضا والحسن

(١) من ج. (٢) راجع ج ١٣ ص ١٥٦ فما بعد. (٣) من ج روى. فى النهاية:

بالضم والفتح — الحى. تمام الحديث «ورجله دخل الجنة» يريد من حفظ لسانه وفرجه.

ومجاهد : مهلكا . والثبور : الهلاك ؛ يقال : ثبر الله العدو ثبورا أهلكه . وقيل : ممنوتا من الخير . حكى أهل اللغة : ما ثبرك عن كذا أى مامتنع منه . وثبره الله يثبره [ويثبره لفتان] .
قال ابن الزبيري :

إِذَا جَارَى الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ اللَّهِ ■ ■ ■ وَمِنْ مَالٍ مِثْلِهِ مَثْبُورٌ

الضحاك : « مَثْبُورًا » مسحورا . ردّ عليه مثل ما قال له باختلاف اللفظ . وقال ابن زيد :
■ مَثْبُورًا ■ مَجْبُولًا لَا عَقْلَ لَهُ .

قوله تعالى : فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٢٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : (فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ) أى أراد فرعون أن يخرج موسى وبني إسرائيل من أرض مصر [إما] بالقتل أو بالإبعاد ؛ فأهلكه الله عز وجل . (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ) أى من بعد إغراقه . (لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ) أى أرض الشام ومصر . (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) أى القيامة . (جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا) أى من قبوركم مختلطين من كل موضع ، قد اختلط المؤمن بالكافر لا يتعارفون ، ولا يخاز أحد منهم إلى قبيله وحية . وقال ابن عباس وقتادة : جئنا بكم جميعا من جهات شتى . والمعنى واحد . قال الجوهرى : واللفيف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ؛ يقال : جاء القوم بلففهم ولفيفهم ، أى وأخلطهم . وقوله تعالى : « جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » أى مجتمعين مختلطين . وطعام لفيف إذا كان مخلوطا من جنسين فصاعدا . وفلان لفيف فلان أى صديقه . قال الأصمعى : اللفيف جمع وليس له واحد وهو مثل الجميع . والمعنى : أنهم يخرجون وقت الحشر من القبور كالجراد المنتشر مختلطين لا يتعارفون . وقال الكلبي : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ » يعنى مجئ عيسى عليه السلام من السماء .

قوله تعالى : **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ)** هذا متصل بما سبق من ذكر المعجزات والقرآن . والكأاية ترجع إلى القرآن . ووجه التكرير في قوله : **« وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ »** يجوز أن يكون معنى الأول : أوجبنا إنزاله بالحق . ومعنى الثاني : ونزل وفيه الحق ؛ كقوله : نخرج بنيابه ، أى وعليه ثيابه . وقيل : الباء في : **« وَبِالْحَقِّ »** الأول بمعنى مع ، أى مع الحق ؛ كقولك : ركب الأمير بسيفه أى مع سيفه . **« وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ »** أى بمحمد صلى الله عليه وسلم ، أى نزل عليه . كما تقول : نزلت بزيد . وقيل : يجوز أن يكون المعنى وبالحق قدرنا أن ينزل ، وكذلك نزل . قوله تعالى : **وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ**

تَنْزِيلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ)** مذهب سيبويه أن **« قُرْآنًا »** منصوب بفعل مضمر بفسره الظاهر . وقراً جمهور الناس : **« فَرَقْنَاهُ »** بتخفيف الراء ، ومعناه بيناه وأوضحناه . وفرقناه فيه بين الحق والباطل ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : فصلناه . وقراً ابن عباس وعلى وابن مسعود وأبى بن كعب وفتادة وأبو رجاء والشَّعْبِيُّ **« فَرَقْنَاهُ »** بالتشديد ، أى أنزلناه شيئاً بعد شيء لا جملة واحدة ؛ إلا أن في قراءة ابن مسعود وأبى **« فَرَقْنَاهُ عَلَيْكَ »** . وأختلف في كم نزل القرآن من المدة ؛ ففيل : في خمس وعشرين سنة . ابن عباس : في ثلاث وعشرين . أنس : في عشرين . وهذا بحسب الخلاف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا خلاف أنه نزل إلى السماء الدنيا جملة واحدة . وقد مضى هذا في **« البقرة »** ^(١) . **(عَلَى مُكْثٍ)** أى تناول في المدة شيئاً بعد شيء . ويتناسق هذا القرآن على قراءة ابن مسعود ، أى أنزلناه آية آية وسورة سورة . وأما على القول الأول فيكون **« عَلَى مُكْثٍ »** أى على ترسل في التلاوة وترتيل ؛ قاله مجاهد وابن عباس وأبى جريح . فيعطى القارئ القراءة حقها من

ترتيلها وتحسينها وتطبيها بالصوت الحسن ما أمكن من غير تلحين ولا تطريب مؤد إلى تغيير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان فإن ذلك حرام على ما تقدم أزل الكتاب . وأجمع الفراء على ضم الميم من « مُكث » إلا ابن عيينة فإنه قرأ « مكث » بفتح الميم . ويقال . مكث ومكث ومكث ؛ ثلاث لغات . قال مالك : « على مُكث » على تثبت وترسل^(١) .

قوله تعالى : (وَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا) مبالغة وتأکید بالمصدر للغنى المتقدم، أى أنزلناه تنجيماً بعد نبحم^(٢) ؛ ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا .

قوله تعالى : قُلْ ءَامِنُوا بِهِ ؕ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ؕ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) يعنى القرآن . وهذا من الله عز وجل على وجه التبكيت لهم والتهديد لا على وجه التحخير . (إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل نزول القرآن وخروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم : مؤمنوا أهل الكتاب ؛ في قول ابن جريج وغيره . قال ابن جريج : معنى (إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ) كتابهم . وقيل : القرآن . (يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا) وقيل : هم قوم من ولد اسماعيل تمسكوا بدينهم إلى أن بعث الله تعالى النبي عليه السلام منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل . وعلى هذا ليس يريد أوتوا الكتاب بل يريد أوتوا علم الدين . وقال الحسن : الذين أوتوا العلم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : إنهم ناس من اليهود ؛ وهو أظهر لقوله : « مِنْ قَبْلِهِ » . « إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ » يعنى القرآن في قول مجاهد . كانوا إذا سمعوا ما أنزل الله تعالى من القرآن يسجدوا وقالوا : « سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا » . وقيل : كانوا إذا تلوا كتابهم وما أنزل عليه من القرآن خشعوا ويسجدوا وسبحوا ، وقالوا : هذا هو المذكور في التوراة ، وهذه صفته « ووعده الله به واقع لا محالة ، وجنحوا إلى الإسلام ؛ فترلت الآية فيهم . وقالت فرقة : المراد بالذين أوتوا العلم من قبله

(١) في الأصول : « التودى » . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧ . (٣) في ج : ترتيل . (٤) أى نزل آية سورة وسورة سورة .

عُدَّ صلى الله عليه وسلم « والضمير في » قبله « عائد على القرآن حسب الضمير في قوله « قُلْ آمِنُوا بِهِ » . وقيل : الضميران لمحمد صلى الله عليه وسلم « وأستأنف ذكر القرآن في قوله : « إِذَا يَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ » .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٦٨﴾
 دليل على جواز التسبيح في السجود . وفي صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده « سبحانك اللهم ربنا » [وبحمدك اللهم أغفر لي] .

قوله تعالى : وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٦٩﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ) هذه مبالغة في صفتهم ومدح لهم .
 وحق لكل من توثق بالعلم وحصل منه شيئا أن يجرى إلى هذه المرتبة « فيخضع عند استماع القرآن ويتواضع وينذل » . وفي مسند الداريمى أبى محمد عن التيمي قال : من أوتي من العلم ما لم يبيته خلقى ألا يكون أوتي علما « لأن الله تعالى نعمت العلماء ، ثم تلا هذه الآية . ذكره الطبري أيضا . والأذقان جمع ذقن ، وهو مجتمع الخفين . وقال الحسن : الأذقان عبارة عن الخفي ، أى يضعونها على الأرض في حال السجود ، وهو غاية التواضع . واللام بمعنى على « تقول : سقط لي فيه أى على فيه » . وقال ابن عباس : « يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا » أى للوجوه ، وإنما خص الأذقان بالذكر لأن الذقن أقرب شيء من وجه الإنسان . قال ابن خزيمة : ولا يجوز السجود على الذقن « لأن الذقن ها هنا عبارة عن الوجه ، وقد يعبر بالشئ عما جاوره وببعضه عن جميعه » فيقال : خر لوجهه ساجدا وإن كان لم يسجد على خذه ولا عينه .
 ألا ترى إلى قوله : « نَخَرَّ صَرِيحًا لِلْبِدِينِ وَلِلْفَمِّ » .

فإنما أراد « نخر صريحا على وجهه وبديه » .

الثانية - قوله تعالى : (يَكُونُ) دليل على جواز البكاء في الصلاة من خوف الله تعالى . أوصل معصيته في دين الله ، وأن ذلك لا يقطعها ولا يضرها . ذكر ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجسوفه أزيز كآزير الميرجل من البكاء . وفي كتاب أبي داود . وفي صدره أزيز كآزير الرحي من البكاء .

الثالثة - واختلف الفقهاء في الأئين ؛ فقال مالك : الأئين لا يقطع الصلاة للربض ، وأكرمه للصحيح ؛ وبه قال الثوري . وروى ابن الحكم عن مالك : التنحُّع والأئين والنفض لا يقطع الصلاة . وقال ابن القاسم ؛ يقطع . وقال الشافعي : إن كان له حروف تسمع وتُفهم يقطع الصلاة . وقال أبو حنيفة : إن كان من خوف الله لم يقطع ، وإن كان من وجع قطع . وروى عن أبي يوسف أن صلاته في ذلك كله تامة ؛ لأنه لا يخلو مريض ولا ضعيف من أئين .

الرابعة - قوله تعالى : (وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا) تقدم القول في الخشوع في « البقرة »^(١) ويأتي .

قوله تعالى : قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تُخَافُوا بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) سبب نزول هذه الآية أن المشركين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو " يا الله يا رحمن " فقالوا : كان عهد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو لإلهين ؛ قاله ابن عباس . وقال مكحول : تهجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال في دعائه : " يا رحمن يا رحيم " فسمعه رجل

من المشركين ، وكان بالجمامة رجل يسمى الرحمن ، فقال ذلك السامع : ما بال عجد يدعو رحمان الجمامة . فترت الآية مبينة أنهما اسمان لمسمى واحد ؛ فإن دعوتهم بالله فهو ذلك ، وإن دعوتهم بالرحمن فهو ذلك . وقيل : كانوا يكتبون في صدر الكتب : باسمك اللهم . فترت : **لأنه من سليمان وأنه يسم الله الرحمن الرحيم** . فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم : **بسم الله الرحمن الرحيم** . فقال المشركون : هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن ؛ فترت الآية . وقيل : إن اليهود قالت : ما لنا لا نسمع في القرآن اسما هو في التوراة كثير . يعنون الرحمن ؛ فترت الآية . وقرأ طلحة بن مصرف : **أَيَا مَنْ تَدْعُو لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى** . أى التى تقتضى أفضل الأوصاف وأشرف المعاني . وحسنُ الأسماء إنما يتوجه بتحصين الشرع ؛ لإطلاقها والنص عليها . وانضاف إلى ذلك أنها تقتضى معاني حسنا شريفة ، وهى بتوقيف لا يصح وضع اسم الله بنظر إلا بتوقيف من القرآن أو الحديث أو الإجماع . حسبا بينا في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : **(وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا)** فيه مسئلتان :

الأولى — اختلفوا في سبب نزولها على خمسة أقوال :

الأول — ما روى ابن عباس في قوله تعالى : **وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا** . قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متواري بمكة ، وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ؛ فقال الله تعالى : **وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ** . فيسمع المشركون قراءتك . **وَلَا تُخَافُهَا** . عن أصحابك . اسمعهم القرآن ولا تجهر ذلك الجهر . **(وَأَبْتَعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا)** قال : يقول بين الجهر والخفافة ؛ أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وغيرهم . واللفظ لمسلم . والخفافة : خفض الصوت والسكون . يقال لبث إذا برد . خفت . قال الشاعر :

لم يبق إلا نفس خافت ومقلّة إنسانها باهت

رثى لها الشامت مما بها بأوقع من يرثى له الشامت

الثاني — مارواه مسلم أيضا عن عائشة في قوله عز وجل : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا » قالت : أنزل هذا في الدعاء .

الثالث — قال ابن سيرين : كان الأعراب يجهرون بتشدهم فتزلت الآية في ذلك . قلت : وعلى هذا فتكون الآية متضمنة لإخفاء التشهد ، وقد قال ابن مسعود : من السنة أن تخفي التشهد ، ذكره ابن المنذر .

الرابع — ماروى عن ابن سيرين أيضا أن أبا بكر رضى الله عنه كان يسر قراءته « وكان عمر يجهرها » فقيل لها في ذلك ؛ فقال أبو بكر : إنما أنا جري ربي ، وهو يعلم حاجتي إليه . وقال عمر : أنا أطرد الشيطان وأوقظ الوستنان ؛ فلما نزلت هذه الآية قيل لأبي بكر : أرفع قليلا ، وقيل لعمر : أخفض أنت قليلا ؛ ذكره الطبري وغيره .

الخامس — ماروى عن ابن عباس أيضا أن معناها ولا تجهر بصلاة النهار ، ولا تخافت بصلاة الليل ؛ ذكره يحيى بن سلام والزهرأوى . فتضمنت أحكام الجهر والإسرار بالقراءة في النوافل والفرائض ، فأما النوافل فالمصلى مخير في الجهر والسر في الليل والنهار ، وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل الأمرين جميعا وأما الفرائض فخبرها في القراءة معلوم ليلا ونهارا وقول سادس — قال الحسن : يقول الله لا ترائى بصلواتك تحسنها في العلانية ولا تسينها في السر . وقال ابن عباس : لا نصل مرأيا للناس ولا تدعها مخافة الناس .

الثانية — عبر تعالى بالصلاة هنا عن القراءة كما عبر بالقراءة عن الصلاة في قوله : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » لأن كل واحد منهما مرتبط بالآخر ، لأن الصلاة تشمل على قراءة وركوع وسجود فهي من جملة أجزائها ؛ فعبر بالجزء عن الجملة وبالجملة عن الجزء على مادة العرب في المجاز وهو كثير ؛ ومنه الحديث الصحيح : « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِى » أى قراءة الفاتحة على ما تقدم

قوله تعالى : وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِىٌّ مِّنَ الدُّنْيَا وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ هذه الآية رادة على اليهود والنصارى والعرب في قولهم أفذاذا : عزيز وعيسى والملائكة ذرية^(١) الله سبحانه ؛ تعالى الله عن أقوالهم ! ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴾ لأنه واحد لا شريك له في ملكه ولا في عبادته . ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ﴾ قال مجاهد : المعنى لم يحالف أحدا ولا ابتغى نصرا أحد ؛ أى لم يكن له ناصر يحميه من الذل فيكون مدافعا . وقال الكلبي : لم يكن له ولي من اليهود والنصارى لأنهم أذل الناس . ردا لقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه . وقال الحسن بن الفضل : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ﴾ يعنى لم يذل فيحتاج إلى ولي ولا ناصر لعزته وكبريائه . ﴿ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا ﴾ أى عظمه عظمة تامة . ويقال : أبلغ لفظة للعرب في معنى التعظيم والإجلال : الله أكبر ؛ أى صفه بأنه أكبر من كل شيء . قال الشاعر :

رأيت الله أكبر كل شيء • محاولة وأكثرهم جنودا

وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل في الصلاة قال : " الله أكبر " وقد تقدم أول الكتاب . وقال عمر بن الخطاب : قول العبد الله أكبر خير من الدنيا وما فيها . وهذه الآية هي خاتمة التوراة . روى مطرف عن عبد الله بن كعب قال : افتتحت التوراة بعاتمة سورة الأنعام وختمت بخاتمة هذه السورة . وفي الخبر أنها آية العز ؛ رواه معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي » الآية . وقال عبد الحميد بن واصل : سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قرأ وقل الحمد لله الآية كتب الله له من الأجر مثل الأرض والجبال لأن الله تعالى يقول فيمن زعم أن له ولدا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا " . وجاء في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا شكاه بالدين بأن يقرأ « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ » — إلى آخر السورة ثم يقول — توكلت على الحى الذى لا يموت ؛ ثلاث مرات .

تمت سورة الإسراء • والحمد لله وحده • والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

تفسير سورة الكهف

وهي مكية في قول جميع المفسرين . وروى عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله : « جُرْأ » ، والأول أصح . وروى في فضلها من حديث أنس أنه قال : من قرأ بها أُعْطِيَ نوراً بين السماء والأرض ووُفِّيَ بها فتنة القبر . وقال إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أدلكم على سورة شيعها سبعون ألف ملك مَلَأَ عِظْمُهَا ما بين السماء والأرض لتأليها مثل ذلك » . قالوا : بلى يا رسول الله ؟ قال : « سورة أصحاب الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام وأُعْطِيَ نوراً يبلغ السماء ووُفِّيَ فتنة الدجال » ذكره الثعلبي والمهدوي أيضاً بمعناه . وفي مسند الداريمى عن أبي سعيد الخدري قال : من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضاء له من النور فيما بينه وبين البيت العتيق . وفي صحيح مسلم عن أبي الدرداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال » . وفي رواية « من آخر الكهف » . وفي مسلم أيضاً من حديث النواس بن سمعان « من أدركه — يعنى الدجال — فليقرأ عليه فوائج سورة الكهف » . وذكره الثعلبي . قال : سَمُرَةُ بن جُنْدُب قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قرأ عشر آيات من سورة الكهف حفظاً لم تضره فتنة الدجال » . ومن قرأ السورة كلها دخل الجنة .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴿١﴾ قَيِّمًا لِنُذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿٢﴾ مَتَكِينٍ فِيهِ أُبْدَا ﴿٣﴾ قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا) ذكر ابن إسحاق أن قريشا بثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود وقالوا لها :

سَلام عن محمد وصفاً لهم صِفَتَهُ وأخبرهم بقوله ؛ فإنهم أهل الكتاب الأول، وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء؛ فغرجا حتى قدما المدينة، فسألا أحبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ووصفاً لهم أمره، وأخبرهم ببعض قوله ، وقالوا لهم : إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا . فقالت لها أحبار يهود : سألوه عن ثلاث نأمركم بهن ، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل . وإن لم يفعل فالرجل متقول ، فقرأوا فيه رأيكم ؛ سلوه عن فنية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان أمرهم ؛ فإنه قد كان لهم حديثٌ عجب . وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه . وسلوه عن الروح ، ماهي ؛ فإذا أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي . وإن لم يفعل فهو رجل متقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم . فأقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط حتى قدما مكة على قريش فقالا : يا معشر قريش ! قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد — صلى الله عليه وسلم — قد أمرنا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا بها ، فإن أخبركم عنها فهو نبي ، وإن لم يفعل فالرجل متقول ، فقرأوا فيه رأيكم . فقاموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد ، أخبرنا عن فنية ذهبوا في الدهر الأول ، قد كانت لهم قصة عجب ، وعن رجل كان طوافاً قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وأخبرنا عن الروح ماهي ؟ قال : فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أخبركم بما سألتهم عنه غداً ” ولم يستثن . فأنصرفوا عنه ، فكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يزعمون خمس عشرة ليلة لا يُحدث الله إليه في ذلك وحيا ولا يأتيه جبريل ، حتى أرجف أهل مكة وقالوا : وعدنا محمد غداً ، واليوم خمس عشرة ليلة ، وقد أصبحنا منها لا نخبرنا بشيء مما سألناه عنه ؛ وحتى أحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث الوحى عنه ، وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة ، ثم جاءه جبريل عليه السلام من عند الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معاتبته إياه على حزنه عليهم ، وخبراً سأله عنه من أمر الفتية ، والرجل الطواف والروح . قال ابن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : ” لقد احتبست عنى

(١) في ج : يخبركم . (٢) أى لم يقل — صلى الله عليه وسلم — إن شاء الله . (٣) أرجف القوم : خاضوا في الأخبار السيئة وذكر الفتن وفي ج : أرجف وهو الاضطراب ، ولعله وهم من النسخ .

يا جبريل حتى سُئِلْتُ ظَنًّا « فقال له جبريل : « وَمَا تَتَرَقَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ^(١) » . فافتتح السورة تبارك وتعالى بحمده ، وذكر نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم لما أنكروا عليه من ذلك فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ » يعنى حمداً ، إنك رسول منى ، أى تحقيق لما سألوا عنه من نبوتك . « وَلَمْ يَحْصُلْ لَهُ عَوَجًا قَبِيًّا » أى معتدلاً لا اختلاف فيه . « لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ » أى عاجل عقوبته فى الدنيا ، وعذاباً أليماً فى الآخرة ، أى من عند ربك الذى بعثك رسولا « وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَا كَانُوا فِيهِ أَبَدًا » أى دار الخلد لا يموتون فيها ، الذين صدقوك بما جئت به مما كذبت به غيرهم ، وعملوا بما أمرتهم به من الأعمال . « وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » يعنى قريشا فى قولهم « إنا نعبد الملائكة وهى بنات الله . « مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِإِبْنِهِمْ » الذين أعظموا فراقهم وعيب دينهم . « كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » أى لقولهم إن الملائكة بنات الله . « إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا . فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » لحزنه عليهم حين فاته ما كان يرجوه منهم ، أى لا تفعل . قال ابن هشام : « بَاخِعٌ نَفْسَكَ » أى مهلك نفسك ، فيما حدثنى أبو عبيدة . قال ذو الرمة :

ألا أيهذا الباخِعُ الوجدُ نفسه • بشيء تحته عن يديه المقاديرُ ^(٢)

وجمعها باخعون وبخمة . وهذا البيت فى قصيدة له . وتقول العرب : قد بخعت له نصيحى ونفسى ، أى جهدت له . « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » قال ابن إسحاق : أى أيهم أتبع لأمرى وأعمل بطاعتي . « وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرأً » أى الأرض ، وإن ما عليها لفانٍ وزائل ، وإن المرجع إلى فاجزى كلاً بعمله ، فلا تأس ولا يحزنك ما ترى وتسمع فيها . قال ابن هشام : الصعيد وجه الأرض ، وجمعه صُعد . قال ذو الرمة يصف ظبياً صغيراً :

(١) راجع به ١١ ص ١٢٨ • (٢) مطلقها :

لمية أطلال بحزوى حواثر • غفها السواقي بعدنا والمواطر

كَأَنَّهُ بِالضُّحَا تَرْمِي الصَّعِيدَ بِهِ ■ دَبَابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّاسِ خُرْطُومُ ^(١)

وهذا البيت في قصيدة له . والصعيد أيضا : الطريق ■ وقد جاء في الحديث : " إياكم والقعود على الصُّعَدَاتِ " يريد الطرق . والجُرُزُ : الأرض التي لا تبت شيئا ■ وجمعها أجزاز . ويقال : سَنَةٌ جُرُزٌ وَسِنُونُ أَجْرَازٍ ؛ وهى التي لا يكون فيها مطر . وتكون فيها جدوبة ويس وشدة . قال ذو الرمة يصف إبلا :

طَوَى النَحْزَ وَالْإِجْرَازَ مَا فِي بَطُونِهَا ■ فَمَا بَقِيَ إِلَّا الضُّلُوعُ الْجُرَاشِعُ ^(٢)

قال ابن إسحاق : ثم استقبل قصة الخبر فيما سأله عنه من شأن الفِتْيَةِ فقال : ■ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ■ أى قد كان من آياتي فيما وضعت على العباد من حجتى ما هو أعجب من ذلك . قال ابن هشام : والرقيم الكتاب الذى رُقِمَ بخبرهم ، وجمعه رُقُمٌ . قال العجاج :

■ وَمُسْتَقَرُّ الْمَصْحَفِ الْمُرْقِمُ ■

وهذا البيت في أرجوزة له . قال ابن إسحاق : ثم قال : « إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرْبَنَا عَلَى أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا » . ثم قال : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ » أى بصدق الخبر « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا » أى لم يشركوا بى كما أشركتم بى ما ليس لكم به علم . قال ابن هشام : والشَطَطُ الغُلُوُّ ومجاوزة الحق . قال أعشى [بنى] قيس بن ثعلبة :

أَتَتَهُنَّ وَلَا يَنْهَى ذَوَى شَطِيط ■ كالطعن يذهب فيه الزَّيْتُ وَالْفُلُّ

(١) يعنى بالدبابة : الخمر . والخرطوم : الخمر وصفوتها . (٢) مطلقها ■

أعن ترسمت من خرقاء منزلة ■ ماء الصباية من عبيك مسجور

(٣) النحر : الضرب والدفع . والجراشع : الغلاظ ؛ الواحد جرشع . (٤) مطلقها :

بادار سلى يا اسلى ثم اسلى ■ بسمسم أو عن يمين سسم

(٥) من جـ .

وهذا البيت في قصيدة له . قال ابن إسحاق : « هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ » . قال ابن إسحاق : أى بحجة بالغة . « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ، وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرِيقًا » . وَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَرُّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي بَهْوٍ مِنْهُ » . قال ابن هشام : تراور تميل ، وهو من الزور . وقال أبو الزحف الكلبي يصف بلدا :

جذب المندى عن هوانا أزور ■ ينضى المطايا خمسُه العَشْرُ

وهذان البيتان في أرجوزة له . و « تَقَرُّبُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ » تجاوزهم وتركهم عن شمالها . قال ذو الرمة :

إلى ظُننٍ يَقْرُضُ أَقْوَا مَشْرِفٍ ■ شمالا وعن أيمانهن الفوارس ^(٥)

وهذا البيت في قصيدة له . والفجوة : السعة ، وجمعها الفجاء . قال الشاعر :

أَلْبَسْتَ قَوْمَكَ حَزَاءَ وَمَنْقَصَةً ■ حَتَّى أَيْحُوا وَحَلُّوا بِهَوَّةِ الدَّارِ

ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ « أى في الحجة على من عرف ذلك من أمورهم من أهل الكُفَّابِ ممن أمر هؤلاء بمسئلتك عنهم في صدق نبوتك بتحقيق الخبر عنهم » . « مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا » . وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ

(١) مظهرها : ودع هزيمة إن الركب مرتحل ■ وهل تطيق وداعا أيها الرجل

(٢) في السان مادة ■ مظهر ■ أنه أبو الزحف الكلبي . واستدرك عليه مصحح السان بقوله : « قوله الكلبي نسبة لكلين كأمير بلدة بالرى » . وما يقوى أنه الكلبي (بالباء) ما ذكره ابن قتيبة في كتابه الشعر والشعراء أنه أبو الزحف بن عطاء بن الخطمي بن عم جرير الشاعر . ومن الذين أن جرير بن بجى كليب . (٣) قبله :

ودون ليلى بلد مظهر ■

وبلد مظهر : بعيد مضلة واسع . والمندى : حيث يرتع ساعة من النهار . والأزور : الطريق الموعج . وأنضى الجير : هزله بكسر السين . والخمس (بكسر السين) من أعلام الإبل ■ أن ترعى ثلاثة أيام وتزد اليوم الرابع . والعشور : الشديد . (٤) يعنى بالبيتين هنا شطرى الرجز .

(٥) الفوز (بالفتح) : العالى من الرمل كأنه جبل . والفوارس : رمال بالهنا . (٦) مظهرها :

ألم تسأل اليوم الرسوم الدوارس ■ مجزوى وهل تدرى القفار الباسيس

الشَّالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَيْدِ « قال ابن هشام : الوصيد الباب . قال العباسي وآسره
عبد بن وهب ^(١) »

بارض فلاة لا يسد وصيدها ■ على ومعروف بها غير منكري
وهذا البيت في أبيات له . والوصيد أيضا الفناء ، وجمعه وصائد ووُصِدَ ووُصِدَان .
« لَوِ اطَّلَعْتُ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا - إلى قوله - الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ » أهل السلطان
والملك منهم . « لَنَتَّخِذَنَّ مِنْهُمْ مَسْجِدًا » سَيَقُولُونَ « يعني أحبار اليهود الذين أمروهم
بالمسئلة عنهم . « ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ كُلُّهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كُلُّهُمْ رَجَاءٌ بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ
سَبْعَةٌ وَتَأْمِنُهُمْ كُلُّهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِبْدَتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ » أى لا تكابرهم .
« إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا » فإنهم لا علم لهم بهم . « وَلَا تَقُولْنِ لشيءٍ
إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي
لَأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا » أى لا تقولن لشيء سألوك عنه كما قلت في هذا إني مخبركم غدا ،
واستنن مشيئة الله ، واذكر ربك إذا نسيت وقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لخبر ما سألتوني عنه
رَشَدًا ، فإنك لا تدري ما أنا صانع في ذلك . « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا »
أى سيقولون ذلك . « قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ
مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا » أى لم يخف عليه شيء مما سألوك عنه .
قلت : هذا ما وقع في السيرة من خبر أصحاب الكهف ذكرناه على نَسَقِهِ ^(٢) . ويأتى خبر

ذى القرنين ، ثم نعود إلى أول السورة فنقول :

قد تقدم معنى الحمد لله . وزعم الأخفش والكسائي والقراء وأبو عبيد وجمهور المأولين
أن في أول هذه السورة تقدما وتأخيرا ، وأن المعنى : الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيما
ولم يجعل له عوجا . و « قِيَمًا » نصب على الحال . وقال قتادة : الكلام على سياقه من غير تقديم
ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عوجا ولكن جعلناه قِيَمًا . وقول الضحاك فيه حُسْنُ وَأَنْ

(١) في سيرة ابن هشام : « عبد بن وهب ■ » .

(٢) راجع سيرة ابن هشام ص ١٩٢ طبع أوروبا و ١٥٠ ص ٣٢١ طبع مطبعة الحلبي .

المعنى : مستقيم^(١) ، أى مستقيم الحكمة لا خطأ فيه ولا فساد ولا تناقض . وقيل : « قِيَا » على الكتب السابقة بصدقها . وقيل : « قِيَا » بالجمع أبدا . « عَوْجًا » مفعول به ؛ والعَوَج (بكسر العين) فى الدين والرأى والأمر والطريق . وافتحها فى الأجسام كالخشب والجدار ؛ وقد تقدم^(٢) . وليس فى القرآن عَوَج ، أى عيب ، أى ليس متناقضا مختلفا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(٣) وقيل : أى لم يجعله مخلوقا ؛ كما روى عن ابن عباس فى قوله تعالى « قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ »^(٤) قال : غير مخلوق . وقال مقاتل : « عِوَجًا » اختلافا . قال الشاعر :

أدوم بودى للصديق تَكْرَمًا • ولا خير فيمن كان فى الود أعوجًا

(لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا) أى لينذر مجد أو القرآن . وفيه إضمار ، أى لينذر الكافرين عقاب الله . وهذا العذاب الشديد قد يكون فى الدنيا وقد يكون فى الآخرة . (مِنْ لَدُنْهُ) أى من عنده . وقرأ أبو بكر عن عاصم « من لدنه » بإسكان الدال وإشمامها الضم وكسر النون ، والماء موصولة بباء . الباقون « لَدُنْهُ » بضم الدال وإسكان النون وضم المء . قال الجوهرى : وفى « لَدُنْ » ثلاث لغات : لَدُنْ ، وَلَدَى ، وَلَدُّ . وقال :

* مِنْ لَدُّ لَحِيَّتِهِ إِلَى مَنْحُورِهِ^(٥)

الْمَنْحُورُ لُغَةٌ فِي الْمَنْحَرِ .

قوله تعالى : (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ) أى بأن لهم . (أَجْرًا حَسَنًا) وهى الجنة . (مَا كُنْتُمْ) دامين . (فِيهِ أَبَدًا) لا إلى غاية . وإن حملت التبشير على البيان لم يحتج إلى الباء فى « بأن » . والأجر الحسن : الثواب العظيم الذى يؤدى إلى الجنة .

(١) أى معنى قوله « قِيَا » . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ . (٣) راجع ج ٥ ص ٢٨٨ .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٥٢ . (٥) هذا مجزيت لفيلان بن حريث . وصدره كما فى اللسان :

* يستوعب البوعين من بيرة

والمنحور (بالحاء المهملة وضم الميم) لغة فى النحر ، وهو الصدر . وقد ردت هذه الكلمة فى الأصول وصحاح الجوهرى واللسان مادة « نحر » ولدن « بالحاء المعجمة » وهو الأنف . وقد استندرك عليه ابن برى فقال : وصواب إنشاده كما أشده سيوره « إلى منحوره » بالحاء . وصف الشاعر بغيرا أرفرسا بطول العنق فجعله يستوعب من حبسه الذى يوتق به مقدار باعين فيا بين لحية ونحوه . والبوع : الباع . والجريز : الحبل .

قوله تعالى : وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿٦١﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) وهم اليهود، قالوا : عزيز ابن الله، والنصارى قالوا : المسيح ابن الله وقريش قالت : الملائكة بنات الله . فالإنذار في أول السورة عام، وهذا خاص فيمن قال لله ولد . (مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) من « صلة » أى ما لهم بذلك القول علم، لأنهم مقلدة قالوه بغير دليل . (وَلَا لِآبَائِهِمْ) أى أسلافهم . (كَبُرَتْ كَلِمَةً) « كلمة » نصب على البيان ؛ أى كبرت تلك الكلمة كلمة . وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبى إسحاق « كلمة » بالرفع ؛ أى عظمت كلمة ؛ يعنى قولهم اتخذ الله ولدا . وعلى هذه القراءة فلا حاجة إلى إضمار . يقال : كبر الشيء إذا عظم . وكبر الرجل إذا أسن . (تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) فى موضع الصفة . (إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) أى ما يقولون إلا كذبا .

قوله تعالى : فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ) « باخِع » أى مهلك وفاتل ؛ وقد تقدم . « آثَرِهِمْ » جمع أثر، ويقال : أثر . والمعنى : على أثر توليهم وإعراضهم عنك . (إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ) أى القرآن . (أَسَفًا) أى حزنا وغضبا على كفرهم، وانتصب على التفسير .

قوله تعالى : إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا) فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ « ما » و « زينة » مفعولان . والزينة كل ما على وجه الأرض ، فهو عموم ؛ لأنه دال على باريته . وقال ابن جبير عن ابن عباس : أراد بالزينة الرجال ، قاله مجاهد . وروى عكرمة عن ابن عباس أن الزينة الخلفاء والأمراء . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ قال : العلماء زينة الأرض . وقالت فرقة : أراد النعم والملابس والثمار والخضرة والمياه ، ونحو هذا مما فيه زينة ، ولم يدخل فيه الجبال الصم وكل ما لا زينة فيه كالحيات والعقارب . والقول بالعموم أولى . وأن كل ما على الأرض فيه زينة من جهة خلقه وصنعه وإحكامه . والآية بسط في التسلية ، أى لاتهم يا محمد للدنيا وأهلها فإنما جعلنا ذلك امتحانا واختبارا لأهلها ؛ فمنهم من يتدبر ويؤمن ، ومنهم من يكفر ، ثم يوم القيامة بين أيديهم فلا يظلمن عليك كفرهم فإنما نجازيهم .

الثانية - معنى هذه الآية ينظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الدنيا خضرة حلوة والله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون " . وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا " قال : وما زهرة الدنيا ؟ قال : " بركات الأرض " نرجهما مسلم وغيره من حديث أبي سعيد الخدري . والمعنى : أن الدنيا مستطابة في ذوقها معجبة في منظرها كالثمر المستحل المعجب المرأى ؛ فأبتلى الله بها عباده لينظر أيهم أحسن عملا . أى من أزهد فيها وأترك لها ؛ ولا سبيل للعباد إلى بغضة ما زينته الله إلا [أن] يعينه على ذلك . ولهذا كان عمر يقول فيما ذكر البخارى : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا اللهم إني أسألك أن أنفقه في حقه . فدا الله أن يعينه على إنفاقه في حقه . وهذا معنى قوله عليه السلام : " فن أخذه بطيب نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس كان كالذى يأكل ولا يشبع " وهكذا هو المكثر من الدنيا لا يقنع بما يحصل له منها بل هته جمعها . وذلك لعدم الفهم عن الله تعالى ورسوله . فإن الفتنة معها حاصلة وعدم السلامة غالبية ، وقد أفلح من أسلم ورزق كفافا وأقنعه (١) الحديث كان كشف الخفا : « الدنيا خضرة ... فأنظر كيف ... » رواه مسلم . (٢) أى يتطلع إليه وطعم فيه .

الله بما آتاه . وقال ابن عطية : كان أبي رضى الله عنه يقول فى قوله : « أحسن عملاً » : أحسن العمل أخذٌ بحق وإنفاق فى حق مع الإيمان ، وأداء الفرائض واجتناب المحارم والإكثار من المندوب إليه .

قلت : هذا قول حسن ، وجيز فى ألفاظه بليغ فى معناه ، وقد جمعه النبى صلى الله عليه وسلم فى لفظ واحد وهو قوله لسفيان بن عبد الله التميمي لما قال : يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — فى رواية : غيرك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » خروجه مسلم . وقال سفيان الثوري : « أحسن عملاً » أزهدهم فيها . وكذلك قال أبو عصام العسقلاني : « أحسن عملاً » أترك لها . وقد اختلفت عبارات العلماء فى الزهد ؛ فقال قوم : قصر الأمل وليس بأكل الخشن ولبس العباء ؛ قاله سفيان الثوري . قال علماؤنا : وصدق رضى الله عنه ! فإن من قصر أمله لم يتأق فى المطعومات ولا يتفنى فى الملبوسات ، وأخذ من الدنيا ما تيسر ، واجترأ منها بما يبلغ . وقال قوم : بُغضُ المحمدة وحُبُّ التناء . وهو قول الأوزاعي ومن ذهب إليه . وقال قوم : ترك الدنيا كلها هو الزهد ؛ أحبَّ تركها أم كره . وهو قول فضيل . وعن بشر بن الحارث قال : حُبُّ الدنيا حُبُّ لقاء الناس ، والزهد فى الدنيا الزهد فى لقاء الناس . وعن الفضيل أيضاً : علامة الزهد فى الدنيا الزهد فى الناس . وقال قوم : لا يكون الزاهد زاهداً حتى يكون ترك الدنيا أحبَّ إليه من أخذها ؛ قاله إبراهيم بن أدهم . وقال قوم : الزهد أن تزهد فى الدنيا بقلبك ؛ قاله ابن المبارك . وقالت فرقة : الزهد حُبُّ الموت . والقول الأول يعم هذه الأقوال بالمعنى فهو أولى .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزاً ﴿٨﴾

تقدم بيانه ^(١) . وقال أبو سهل : تراباً لا نبات به ؛ كأنه قطع نباته . والجُرُزُ : القطع ^(٢) . ومنه سنة جرز . قال الراجز :

قد حَرَفْتَنِ السَّنُونَ الْأَجْرَازُ ■

(١) ص ٣٤٨ من هذا الجزء . (٢) فى ج ١ وسيف جراز . وفى اللسان : سيف جراز بالضم قاطع .

والأرض الجُرْزُ التي لا نبات فيها ولا شيء من عمارة وغيرها ؛ كأنه قطع وأزيل . - يعني يوم القيامة ، فإن الأرض تكون مستوية لا مستتر فيها . النحاس : والجرز في اللغة الأرض التي لا نبات بها . قال الكسائي : يقال جَرَزَتِ الأرض تَجْرَزه ، وجرزها القوم يَجْرُزونها إذا أكلوا كل ما جاء فيها من النبات والزرع فهي مجرزة وجرز .^(١)

قوله تعالى : أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ

ءَايَاتِنَا عَجَبًا ﴿١﴾

مذهب سيويه أن « أم » إذا جاءت دون أن يتقدمها ألف استفهام أنها بمعنى بل وألف الاستفهام ، وهي المنقطعة . وقيل : « أم » عطف على معنى الاستفهام في « لعلك » ، أو بمعنى ألف الاستفهام على الإنكار . قال الطبري : وهو تقرير للنبي صلى الله عليه وسلم على حسابه أن أصحاب الكهف كانوا عجبا . بمعنى إنكار ذلك عليه ؛ أي لا يعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة ؛ فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم وأشيع ؛ هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن إسحاق . والمحطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن المشركين سألوه عن نبيّة فُقدوا ، وعن ذى القرنين وعن الروح ، وأبطأ الوحي على ما تقدم . فلما نزل قال الله تعالى لنبيه عليه السلام : أحسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ؟ أى ليسوا بعجب من آياتنا ، بل في آياتنا ما هو أعجب من خبرهم . الكلبي : خَلَقَ السموات والأرض أعجب من خبرهم . الضحاك : ما أطلعتك عليه من الغيب أعجب . الحنيد : شأنك في الإسراء أعجب . المسوردي : معنى الكلام النفي ؛ أى ما حسبت لولا إخبارنا . أبو سهل : استفهام تقرير ؛ أى أحسبت ذلك فإنهم عجب . والكهف : النقب المتسع في الجبل ؛ وما لم يتسع فهو غار . وحكى النقاش عن أنس بن مالك أنه قال : الكهف الجبل ؛ وهذا غير شهير في اللغة .

واختلف الناس في الرقيم . فقال ابن عباس : كل شيء في القرآن أحله إلا أربعة : غُسلين وحنان والأواء والرقيم . وسئل مرة عن الرقيم فقال : زعم كعب أنها قرية خرجوا
(١) في الكلمة أربع لغات : جُرْزه ، جُرْزه ، جُرْزه ، جُرْزه .

منها . وقال مجاهد : الرقيم وإِد . وقال السدي : الرقيم الصخرة التي كانت على الكهف .
 وقال ابن زيد : الرقيم كتاب غمّ الله علينا أمره ، ولم يشرح لنا قصته . وقالت فرقة : الرقيم
 كتاب في لوح من نحاس . وقال ابن عباس : في لوح من رصاص كتب فيه القوم الكفار
 الذين فرّ الفتية منهم قصتهم وجعلوها تاريخاً لهم ، ذكروا وقت فقدهم ، وكما كانوا ، وبين من^(١)
 كانوا . وكذا قال الفراء ، قال : الرقيم لوح من رصاص كتب فيه أسماءهم وأنسابهم ودينهم
 ومن هربوا . قال ابن عطية : ويظهر من هذه الروايات أنهم كانوا قوماً مؤرخين للحوادث ،
 وذلك من نُسب المملكة ، وهو أمر مفيد . وهذه الأقوال مأخوذة من الرقيم ؛ ومنه " كتاب
 مرقوم " . ومنه الأرمق لتخطيطه . ومنه رَقَّة الوادي ، أي مكان جرى الماء وأنعطافه .
 وماروى عن ابن عباس ليس بمتناقض ؛ لأن القول الأول إنما سمعه من كعب ، والقول الثاني
 يجوز أن يكون عرف الرقيم بعده . وروى عنه سعيد بن جبير قال : ذكر ابن عباس أصحاب
 الكهف فقال : إن الفتية فقدوا فطلبهم أهلهم فلم يجدوهم فرجع ذلك إلى الملك فقال :
 ليكون لهم نبأ ، وأحضر لوحاً من الرصاص فكتب فيه أسماءهم وجعله في خزانته ؛ فذلك اللوح
 هو الرقيم . وقيل : إن مؤمنين كانوا في بيت الملك فكتبوا شأن الفتية وأسماءهم وأنسابهم في لوح
 من رصاص ثم جعلوه في تابوت من نحاس وجعلوه في البنيان ؛ فالله أعلم . وعن ابن عباس أيضاً :
 الرقيم كتاب مرقوم كان عندهم فيه الشرع الذي تمسكوا به من دين عيسى عليه السلام .
 وقال النقاش عن قتادة : الرقيم دراهمهم . وقال أنس بن مالك والشَّعْبِيّ : الرقيم كلهم .
 وقال عكرمة : الرقيم الدواة . وقيل : الرقيم اللوح من الذهب تحت الجدار الذي أقامه الخضر .
 وقيل : الرقيم أصحاب الغار الذي انطبق عليهم ؛ فذكر كل واحد منهم أصلح عمله .

قلت : وفي هذا خبر معروف أخرجه الصحيحان ، وإليه نحا البخاري . وقال قوم :
 أخبر الله عن أصحاب الكهف ، ولم يخبر عن أصحاب الرقيم بشيء . وقال الضحاك : الرقيم بلدة
 بالروم فيها غار فيه أحد وعشرون نفساً كأنهم نيام على هيئة أصحاب الكهف ، فعل هذا هم

(١) في ج : وبني من كانوا . (٢) راجع ١٩ ص ٢٥٤ . (٣) راجع صحيح مسلم ج ٨ ص ٨٩

طبع الاستانة . وشرح القسطلاني على صحيح البخاري ج ٤ ص ٢١٧ ، ج ٥ ص ٥٠٩ و ج ٩ ص ٥ طبع بولاق .

فَتَبَّه آخرون جرى لهم ما جرى لأصحاب الكهف . والله أعلم . وقيل : الرقيم وإد دون فلسطين فيه الكهف ؛ مأخوذ من رَقْمَة الوادى وهى موضع الماء ؛ يقال : عليك بالرقمة ودع الصفة ؛ ذكره الفزنى . قال ابن عطية : وبالشام على ما سمعت به من ناس كثير [كهف] فيه موتى ، يزعم مجاوروه أنهم أصحاب الكهف وعليهم مسجد وبناء يسمى الرقيم ومعهم كلبٌ رِتمَةٌ . وبالأندلس فى جهة غرناطة بقرب قرية تسمى لَوْشَه كهف فيه موتى ومعهم كلبٌ رِتمَةٌ ، وأكثرهم قد تجرد لحمه وبعضهم متماسك ، وقد مضت القرون السالفة ولم نجد من علم شأنهم ^(١) . أثاره . يزعم ناس أنهم أصحاب الكهف ، دخلتُ إليهم ورأيتهم سنة أربع وخمسمائة وهم بهذه الحالة ، وعليهم مسجد ، وقريب منهم بناء رُوى يسمى الرقيم ، كأنه قصر مُخلَّق قد بقى بعض جدرانهِ ، وهو فى فلاة من الأرض تحربة . وبأعلى غرناطة مما يلى القبلة آثار مدينة قديمة رومية يقال لها مدينة دَقْيُوس . وجدنا فى آثارها غرائب من قبور ونحوها .

قلت : ما ذكر من رؤيته لهم بالأندلس فإنما هم غيرهم ؛ لأن الله تعالى يقول فى حق أصحاب الكهف : « لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا » . وقد قال ابن عباس لمعاوية لما أراد رؤيتهم : قد منع الله من هو خير منك عن ذلك ؛ وسيأتى فى آخر القصة . وقال مجاهد فى قوله . « كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا » قال : هم عَجَبٌ . كذا روى ابن جريج عنه ؛ يذهب إلى أنه ليس بإنكار على النبى صلى الله عليه وسلم أن يكون عنده أنهم عَجَبٌ . وروى ابن نجيم عنه قال : يقول ليس بأعجب آياتنا .

قوله تعالى : إِذْ أَوْى الْأَنْفُسُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (إِذْ أَوْى الْأَنْفُسُ إِلَى الْكَهْفِ) روى أنهم قوم من أبناء أشراف مدينة دقيوس الملك الكافر ، [يقال فيه : دَقْلُوس^(٢)] ويقال فيه : دَقْيُوس . وروى أنهم كانوا

مطوّقين مسوّرين بالذهب ذوى ذوائب،^(١) وهم من الروم واتبعوا دين عيسى . وقيل : كانوا قبل عيسى ، والله أعلم . وقال ابن عباس : إن ملكا من الملوك يقال له : دقيانوس ظهر على مدينة من مدائن الروم يقال لها : أفسوس . وقيل : هى طرسوس وكان بعد زمن عيسى عليه السلام فأمر بعبادة الأصنام فدعا أهلها إلى عبادة الأصنام ، وكان بها سبعة أحداث يعبدون الله سرا ، فرفع خبرهم إلى الملك وخافوه فهربوا ليلا ، وصروا براع معه كلب فتبعهم فأووا إلى الكهف فتبعهم الملك إلى فم الغار ، فوجد أثر دخولهم ولم يجد أثر خروجهم ، فدخلوا فأعصى الله أبصارهم فلم يروا شيئا ؛ فقال الملك : سُدّوا عليهم باب الغار حتى يموتوا فيه جوعا وعطشا . وروى مجاهد عن ابن عباس أيضا أن هؤلاء الفتية كانوا في دين ملك يعبد الأصنام ويدبح لها ويكفر بالله ، وقد تابعه على ذلك أهل المدينة ، فوقع للفتية علم من بعض الحواريين — حسبا ذكر النقاش ، أو من مؤمنى الأمم قبلهم — فآمنوا بالله ورأوا ببصائرهم قبيح فعل الناس ، فأخذوا نفوسهم بالتزام الدين وعبادة الله ؛ فرفع أمرهم إلى الملك ، وقيل له : إنهم قد فارقوا دينك واستخفّوا أهلك وكفروا بها ، فاستحضرهم الملك^(٢) إلى مجلسه وأمرهم باتباع دينه والذبح لآلهته ، وتوعدهم على فراق ذلك بالقتل ؛ فقالوا له فيما روى : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ — إلى قوله — وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ » . وروى أنهم قالوا نحو هذا الكلام وليس به ، فقال لهم الملك : إنكم شبان أغمار لا عقول لكم ، وأنا لا أعجل بكم بل أستاذي فأذهبوا إلى منازلكم ودبروا رأيكم وأرجعوا إلى أمري ، وضرب لهم في ذلك أجلا ، ثم إنه سافر خلال الأجل فتشاور الفتية في الهروب بأديانهم ، فقال لهم أحدهم : إني أعرف كهفا في جبل كذا ، كان أبى يدخل فيه غنمه فلنذهب فلنخف فيه حتى يفتح الله لنا ؛ فخرجوا فيما روى يلعبون بالصوبلجان والكرة ، وهم يدرجونها إلى نحو طريقهم لئلا يشعر الناس بهم . وروى أنهم كانوا متقفين فحضر عيد خرجوا إليه فركبوا في جملة الناس ، ثم أخذوا باللعب بالصوبلجان والكرة حتى خلصوا بذلك . وروى وهب بن منبه : أن أول أمرهم إنما كان حوارى لعيسى بن مريم جاء إلى مدينة أصحاب الكهف يريد دخولها ، فآجر نفسه من صاحب الحمام وكان يعمل فيه . فرأى صاحب الحمام في أعماله بركة عظيمة ،

فأتى إليه بكل أمره، وعرف ذلك الرجل فتياً^(١) من [أهل] المدينة يعرفهم الله تعالى فآمنوا به واتبعوه على دينه، واشتهرت خلطتهم به؛ فأتى يوماً إلى ذلك الحمام ولد الملك بامرأة أراد الخلوة^(٢) بها فنهاه ذلك الحواري فأتته، ثم جاء مرة أخرى فنهاه فشتمه، وأمضى عزمه في دخول الحمام مع البني، فدخل فانا فيه جميعاً؛ فأتهم ذلك الحواري وأصحابه بقتلها، ففروا جميعاً حتى دخلوا الكهف. وقيل في خروجهم غير هذا.

وأما الكلب فروى أنه كان كلب صيد لهم. وروى أنهم وجدوا في طريقهم راعياً له كلب فاتبعهم الراعي على رأيهم وذهب الكلب معهم؛ قاله ابن عباس. واسم الكلب حمران وقيل: قطمير.

وأما أسماء أهل الكهف فأعجمية، والسند في معرفتها واه. والذي ذكره الطبري هي هذه: مكسيمينا وهو أكبرهم والمتكلم عنهم، وعيسيلينا ويمليخا، وهو الذي مضى بالورق إلى المدينة عند بعثهم من رقبتهم، ومرطوس وكشوطوش ودينوس ويطونس ويرونس. قال مقاتل: وكان الكلب لمكسيمينا. وكان أسنهم وصاحب غم.

الثانية — هذه الآية صريحة في الفرار بالدين وهجرة الأهل والبنين والقربات والأصدقاء والأوطان والأموال خوف الفتنة وما يلقاه الإنسان من المحنة. وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم فاراً بدينه، وكذلك أصحابه، وجلس في الغار حسبما تقدم في سورة «النحل»^(٣). وقد نص الله تعالى على ذلك في «براءة»^(٤) وقد تقدم. وهجروا أوطانهم وتركوا أرضهم وديارهم وأهاليهم وأولادهم وقرباتهم وإخوانهم، رجاء السلامة بالدين والنجاة من فتنة الكافرين. فسكنى الجبال ودخول الغيران، والعزلة عن الخلق والانفراد بالخالق، وجواز الفرار من الظالم هي سنة الأنبياء صلوات الله عليهم والأولياء. وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم العزلة، وفضلها جماعة من العلماء ولا سيما عند ظهور الفتن وفساد الناس، وقد نص الله تعالى عليها في كتابه فقال: «فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ».

(١) من ج. (٢) في ج: الدخول بها. (٣) في ج: ما قدمناه. راجع ص ١٥٩ من هذا الجزء.

(٤) راجع ج ٨ ص ١٤٣ وما بعدها.

قال العلماء: الاعتزال عن الناس يكون مرة في الجبال والشعاب، ومرة في السواحل والرباط ومرة في البيوت، وقد جاء في الخبر: "إذا كانت الفتنة فأخف مكانك وكُفّ لسانك" ولم يخص موضعا من موضع. وقد جعلت طائفة من العلماء العزلة اعتزال الشر وأهله بقلبك وعملك، إن كنت بين أظهرهم. وقال ابن المبارك في تفسير العزلة: "أن تكون مع القوم فإذا خاضوا في ذكر الله خفض معهم، وإن خاضوا في غير ذلك فاسكت. وروى البيهقي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "المؤمن الذي يحاط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يحاط بهم ولا يصبر على أذاهم". وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "نعم صوامع المؤمنين بيوتهم" من مراسيل الحسن وغيره. وقال قبة بن عامر لرَسُول الله صلى الله عليه وسلم: ما النجاة يا رسول الله؟ فقال: "باعتقبة أمسك عليك لسانك ولْيَسَعَكَ يَتُّكَ وَأَبْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ". وقال صلى الله عليه وسلم: "يأتي على الناس زمان يكون خير مال الرجل المسلم الغنم يتبع بها شَعَفَ الجبال ومواقع القطر يفتز بدينه من الفتن". أخرجه البخاري. وذكر على بن سعد عن الحسن ابن واقد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد حلت لأمتي العزبة والعزلة والترهب في رؤوس الجبال". وذكر أيضا على بن سعد عن عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من قَرَّبَ دينه من شاق إلى شاق أو هجر إلى هجر فإذا كان ذلك لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان ذلك حلت العزبة". قالوا: يا رسول الله، كيف تحل العزبة وأنت تأمرنا بالترويح؟ قال: "إذا كان ذلك كان فساد الرجل على يدي أبويه فإن لم يكن له أبوان كان هلاكه على يدي زوجته فإن لم تكن له زوجة كان هلاكه على يدي ولده فإن لم يكن له ولد كان هلاكه على يدي القرابات والجيران". قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: "يُعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها".

قلت : أحوال الناس في هذا الباب تختلف . فرب رجل تكون له قوة على سكنى الكهوف والغيران في الجبال . وهي أرفع الأحوال لأنها الحالة التي اختارها الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في بداية أمره ، ونص عليها في كتابه مخبرا عن الفتية . فقال : « وَإِذْ أَعَرَّتْهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْفُوا إِلَى الْكَهْفِ ^(١) » . ورب رجل تكون العزلة له في بيته أخف عليه وأسهل ، وقد اعتزل رجال من أهل بدر فلزموا بيوتهم بعد قتل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبورهم . ورب رجل متوسط بينهما فيكون له من القوة ما يصبرها على مخالطة الناس وأذاهم . فهو معهم في الظاهر ومخالف لهم في الباطن . وذكر ابن المبارك حدثنا وهيب بن الورد قال : جاء رجل إلى وهب بن منبه فقال : إن الناس وقعوا فيما فيه وقعوا ! وقد حدثت نفسي ألا أخاطبهم . فقال : لا تفعل ! إنه لا بد لك من الناس . ولا بد لهم منك . ولك إليهم حوائج . ولهم إليك حوائج . ولكن كن فيهم أصم سميعا ، أعمى بصيرا ، سكوئا تطوقا . وقد قيل : إن كل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معنى الجبال والشعاب ؛ مثل الاعتكاف في المساجد ، ولزوم السواحل للرباط والدكر ، ولزوم البيوت فرارا عن شرور الناس . وإتمامات الأحاديث بذكر الشعاب والجبال واتباع الغنم — والله أعلم — لأن ذلك هو الأغلب في المواضع التي يعتزل فيها ؛ فكل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معناه ؛ كما ذكرنا ، والله الموفق وبه العصمة . وروى عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يعجب ^(٢) ربك من راعي غنم في رأس شظية الجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فيقول الله عز وجل انظروا إلى عبدي يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة » . خرجته النساء .

الثالثة — قوله تعالى : (وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا) لما فروا من يطلبهم اشتغلوا بالدعاء وخلصوا إلى الله تعالى فقالوا : « رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » أي مغفرة ورزقا . « وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » توفيقا للرشاد . وقال ابن عباس : مخرجا من الغار في سلامة . وقيل : صوابا . ومن هذا المعنى أنه عليه السلام كان إذا حربه ^(٣) أمر فزع إلى الصلاة .

(١) راجع ص ٣٦٧ من هذا الجزء . (٢) يعجب : كيسع . أي يرضى منه ويثيبه .

(٣) الشظية (يفتح الشين وكسر الظاء) : قطعة مرتفعة في رأس الجبل (٤) أي إذا نزل به مهم أو أصابه غم .

وفي الأصول : « إذا أمرته » والتصويب عن كتب الحديث .

قوله تعالى : فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾

عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم . وهذه من فصيحات القرآن التي أفترت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله . قال الزجاج : أى منعناهم عن أن يسمعوا ؛ لأن النائم إذا سمع انتبه . وقال ابن عباس : ضربنا على آذانهم بالنوم ؛ أى سدنا آذانهم عن نفوذ الأصوات إليها . وقيل : المعنى . « فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ » أى فاستجبنا دعائهم « وصرفنا عنهم شر قومهم ، وأغناهم . والمعنى كله متقارب . وقال قطرب : هذا كقول العرب ضرب الأمير على يد الرعية إذا منعهم الفساد ، وضرب السيد على يد عبده المأذون له في التجارة إذا منعه من التصرف . قال الأسود بن يعفر وكان ضيررا :

ومن الحوادث لا أبالك أننى • ضربت على الأرض بالأسداد^(١)

وأما تخصيص الآذان بالذكر فلائها الجراحة التي منها عظم فساد النوم ، وقلم يتقطع نوم نائم إلا من جهة أذنه ، ولا يستحكم نوم إلا من تعطل السمع . ومن ذكر الأذن في النوم قوله صلى الله عليه وسلم : « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » خرجه الصحيح . أشار عليه السلام إلى رجل طويل النوم ، لا يقوم الليل . و « عَدَدًا » نعت للسنين ؛ أى معدودة ، والقصد به العبارة عن التكثير ؛ لأن القليل لا يحتاج إلى عدد لأنه قد عُرِف . والعَدَّ المصدر ، والعدد اسم المعداد كالنقض والحبط . وقال أبو عبيدة : « عَدَدًا » نصب على المصدر . ثم قال قوم : بين الله تعالى عدد تلك السنين من بعد فقال : « وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا » .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ) أى من بعد نومهم . ويقال لمن أُخِيَّ أو أُقِيم من نومه : مبعوث ؛ لأنه كان ممنوعا من الأنبات والتصرف .

(١) واحد الأسداد : مد ، وهو ذهاب البصر ، يقول : مدت على الطريق ، أى عييت على مذهبي .

قوله تعالى : ﴿ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾ « لِنَعْلَمَ » عبارة عن خروج ذلك الشيء إلى الوجود ومشاهدته ، وهذا على نحو كلام العرب ، أى لنعلم ذلك موجودا ، وإلا فقد كان الله تعالى علم أى الحزبين أحصى الأمد . وقرأ الزهري « ليعلم » بالياء . والحزبان الفريقان . والظاهر من الآية أن الحزب الواحد هم الفتية إذ ظنوا لبثهم قليلا . والحزب الثانى أهل المدينة الذين بُعثَ الْفِتْيَةُ على عهدهم ، حين كان عندهم التاريخ لأمر الفتية . وهذا قول الجمهور من المفسرين . وقالت فرقة : هما حزبان من الكافرين ، اختلفا فى مدة أصحاب الكهف . وقيل : هما حزبان من المؤمنين . وقيل : غير ذلك مما لا يرتبط بالفاظ الآية . و « أَحْصَى » فعل ماض . و « أَمَدًا » نصب على المفعول به ، قاله أبو على . وقال الفراء : نصب على التمييز . وقال الزجاج : نصب على الظرف ، أى أى الحزبين أحصى للبثهم فى الأمد ، والأمد الغاية . وقال مجاهد : « أَمَدًا » معناه عددا ، وهذا تفسير بالمعنى على جهة التقريب . وقال الطبرى : « أَمَدًا » منصوب بـ « لبثوا » . ابن عطية : وهذا غير مُتَّبَعٍ ، وأما من قال إنه نصب على التفسير فيلحقه من الاختلال أن أفعل لا يكون من فعل رباعى إلا فى الشاذ ، و « أَحْصَى » فعل رباعى . وقد يحتاج له بأن يقال : إن أفعل فى الرباعى قد كثرت كقولك « ما أعطاه لئال وآناه للغير . وقال فى صفة حوضه صلى الله عليه وسلم : « ماؤه أبيض من اللبن » . وقال عمر بن الخطاب : فهو لما سواها أضيع .

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ (١٣)

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ﴾ لما اقتضى قوله تعالى : « لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى » اختلافا وقع فى أمد الفتية ، عقب بالخبر عن أنه عز وجل يعلم من أمرهم بالحق الذى وقع . وقوله تعالى : « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ » أى شباب وأحداث حكم لهم بالفتوة حين آمنوا بلا واسطة ، كذلك قال أهل اللسان : رأس الفتوة الإيمان . وقال الحنيد : الفتوة بذل الندى وكف الأذى وترك الشكوى . وقيل : الفتوة اجتناب المحارم واستعجال المكارم . وقيل غير هذا . وهذا القول حسن جدا ، لأنه يعم بالمعنى جميع ما قيل فى الفتوة .

قوله تعالى : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ أى يسرناهم للعمل الصالح ، من الانقطاع إلى الله تعالى ، ومباعدة الناس ، والزهد في الدنيا . وهذه زيادة على الإيمان . وقال السدى : زادهم هدى بكتب الراعى حين طرده ورجموه مخافة أن ينبع عليهم ويئبه بهم ؛ فرفع الكلب يديه إلى السماء كالداعى فأنطقه الله . فقال : يا قوم ! لم تطردوننى ، لم ترجهوننى ! لم تضربوننى ! فوالله لقد عرفت الله قبل أن تعرفوه بأربعين سنة ؛ فزادهم الله بذلك هدى .

قوله تعالى : وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ عبارة عن شدة عزيم وقوة صبر ، أعطاه الله لهم حتى قالوا بين يدي الكفار : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » . ولما كان الفرع وخور النفس يشبه بالتناسب الانحلال حسن في شدة النفس وقوة التصميم أن يُشبه الربط ؛ ومنه يقال : فلان رابط الجأش ، إذا كان لا تفرق نفسه عند الفرع والحرب وغيرها . ومنه الربط على قلب أم موسى . وقوله تعالى : « وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » ^(١) وتقدم .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أن يكون هذا وصف مقامهم بين يدي الملك الكافر — كما تقدم ، وهو مقام يحتاج إلى الربط على القلب حيث خالفوا دينه ، ورفضوا في ذات الله هيئته . والمعنى الثانى فيما قيل : إنهم أولاد عطاء تلك المدينة ، فخرجوا واجتمعوا وراء تلك المدينة من غير مياد ؛ فقال أسنهم : إني أجد في نفسى أن ربى رب السموات والأرض ؛ فقالوا : ونحن كذلك نجد فى أنفسنا . فقاموا جميعا فقالوا : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » .

أى لئن دعونا إلها غيره فقد قلنا إذا جوراً ومحالاً . والمعنى الثالث — أن يُعبر بالقيام عن اتباعهم بالعزم إلى الهروب إلى الله تعالى ومنازمة الناس كما تقول : قام فلان إلى أمر كذا إذا عزم عليه بقاية الجِد .

الثانية — قال ابن عطية : تعلقت الصوفية في القيام والقول بقوله : « إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » .

قلت : وهذا تعلق غير صحيح ! هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته ، وشكروا لما أولاهم من نعمه ونعمته ، ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم خائفين من قومهم ؛ وهذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء . أين هذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص بالأكمام ! وخاصة في هذه الأزمان عند سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان ؛ هيات ! بينهما والله ما بين الأرض والسماء^(١) . ثم هذا حرام عند جماعة العلماء ، على ما أتى بيانه في سورة لقمان إن شاء الله تعالى . وقد تقدم في « سبحان » عند قوله : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا »^(٢) ما فيه كفاية . وقد قال الإمام أبو بكر الطرطوسي وسئل عن مذهب الصوفية فقال : وأما الرقص والتواجد فأقول من أحدثه أصحاب السامري ؛ لما اتخذ لهم عجلاً جسداً له خوار قاموا يرقصون حوالبه ويتواجدون ؛ فهو دين الكفار وعِبَاد العجل ، على ما أتى . قوله تعالى : هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ

عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) أى قال بعضهم لبعض : هؤلاء قومنا ، أى أهل عصرنا وبلدنا ، عبدوا الأصنام تقليداً من غير حجة . (لَوْلَا) أى هلا . (يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ) أى بحجة على عبادتهم الصنم . وقيل : « عَلَيْهِمْ » راجع إلى الآلهة ؛ أى هلا أقاموا بيعة على الأصنام في كونها آلهة ؛ فقولهم : « لَوْلَا » تحضيض بمعنى التمييز ، وإذا لم يمكنهم ذلك لم يجب أن يلتفت إلى دعواهم .

قوله تعالى : وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْفُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴿١٦﴾ قوله تعالى : (وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ) قيل : هو من قول الله لهم . أى وإذا اعترلتموهم فأوفوا إلى الكهف . وقيل : هو من قول رئيسهم تليعا ۖ فيما ذكر ابن عطية . وقال الغزوى : رئيسهم مكسلبينا ۖ قال لهم ذلك ۖ أى إذا اعترلتموهم واعتزلتم ما يعبدون . ثم استثنى وقال (إِلَّا اللَّهَ) أى إنكم لم تتركوا عبادته ۖ فهو استثناء منقطع . قال ابن عطية : وهذا على تقدير أن الذين فرأه الكهف منهم لا يعرفون الله ، ولا علم لهم به ۖ وإنما يعتقدون الأصنام في ألوهيتهم فقط . وإن فرضنا أنهم يعرفون الله كما كانت العرب فعل لكنهم يشركون أصنامهم معه في العبادة فالاستثناء متصل ۖ لأن الاعتزال وقع في كل ما يعبد الكفار إلا في جهة الله . وفى مصحف عبد الله بن مسعود « وَمَا يُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ » . قال قتادة هذا تفسيرها . قلت : ويدل على هذا ما ذكره أبو نعيم الحافظ عن عطاء الخراساني في قوله تعالى : « وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » قال : كان فنية من قوم يعبدون الله ويعبدون معه آلهة فاعتزلت الفنية عبادة تلك الآلهة ولم تعزل عبادة الله .

ابن عطية : فعلى ما قال قتادة تكون « إِلَّا » بمنزلة خير ، و « ما » من قوله : « وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » في موضع نصب ، عطفا على الضمير في قوله : « اعْتَزَلْتُمُوهُمْ » . ومضمن هذه الآية أن بعضهم قال لبعض : إذا فارقنا الكفار وأنفردنا بالله تعالى فلنجعل الكهف مأوى ونشكل على الله ۖ فإنه سيستل لنا رحمته ، وينشرها علينا ، ويهيئ لنا من أمرنا مرفقا . وهذا كله دعاء بحسب الدنيا ۖ وعلى ثقة كانوا من الله في أمر آخرتهم . وقال أبو جعفر محمد بن علي ابن الحسين رضي الله عنه : كان أصحاب الكهف صياقلة ، واسم الكهف حيوم . (مرفقا) قرئ بكسر الميم وفتحها ، وهو ما يرتفق به . وكذلك مرفق الإنسان ومرفقه ۖ ومنهم من يجعل « المرفق » بفتح الميم [وكسر الفاء من الأمر ، والمرفق من الإنسان ، وقد قيل : المرفق بفتح الميم] ^(٢) الموضع كالمسجد ، وهما لفتان .

قوله تعالى : وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ
الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ
مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ
وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلِمَتٍ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ) أى ترى أيها
المخاطب الشمس عند طلوعها تميل عن كهفهم . والمعنى : إنك لو رأيتهم لرأيتهم كذا ؛
لا أن المخاطب رآهم على التحقيق . و « تَزَّوُّرُ » تَنَحَّى وتميل ، من الأزورار . والزَّوْر المِيل .
والأزور فى العين المائل النظر إلى ناحية ، ويستعمل فى غير العين ؛ كما قال ابن أبى ربيعة :
وَجَنَى خَيْفَةَ الْقَوْمِ أَزُورُ ^(١) .

ومن اللفظة قول عنترة :

فَأَزُورُ مِنْ وَقَعِ الْقَنَّا بِلْيَانِهِ ^(٢) .

وفى حديث غزوة مؤتة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى سرير عبد الله بن رواحة
أزورارا عن سرير جعفر وزيد بن حارثة . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « تَزَّوُّرُ » بإدغام
التاء فى الزاى ، والأصل « تَزَّوُّرُ » . وقرأ عاصم وحزمة والكسائى « تَزَّوُّرُ » بخففة الزاى .

(١) واليت بجماء كافى ديوانه :

وخفض عن الصوت أقبلت مشية الـ حجاب وخصى خشية الحى أزور

والحباب (بالضم) : الحية . وقيل هذا البيت :

فلما فقدت الصوت منهم وأطفت * مصايح شبت بالمشاء وأنزور

وقاب قير كنت أهوى غيوبة * وروح رعبات ونسوم سمر

وشكا إلى بسيرة ونحيم

(٢) وتماه :

واللبان (بالفتح) : الصدر . والنحيم : صوت مقطع ليس بالصهيل .

وقرأ ابن عامر: «تَزُورُ» مثل تمجر. وحكى الفراء: «ترواز» مثل تمراز؛ كلها بمعنى واحد. (وَإِذَا غَرَبَتِ تَقْرِضُهُمْ) قرأ الجمهور بالناء على معنى تركهم؛ قاله مجاهد. وقال قتادة: تدعهم. النحاس: وهذا معروف في اللغة. حكى البصريون أنه يقال: فرضه بقرضه إذا تركه؛ والمعنى: أنهم كانوا لا تصيبهم شمس البتة كرامة لهم؛ وهو قول ابن عباس. يعني أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين، أي يمين الكهف، وإذا غربت تمزجهم ذات الشمال، أي شمال الكهف، فلا تصيبهم في ابتداء النهار ولا في آخر النهار. وكان كهفهم مستقبل بنات نَعَشٍ في أرض الروم، فكانت الشمس تيل عنهم طالعة وغاربة وجارية لا تبلغهم لتؤذيهم بحرها، وتغير ألوانهم وتبلي ثيابهم. وقد قيل: إنه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب، وحاجب من جهة الدبور وهم في زاويته. وذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس كان آية من الله، دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك. وقرأت فرقة «يقرضهم» بالياء من القرض وهو القطع، أي يقطعهم الكهف بظله من ضوء الشمس. وقيل: «وَإِذَا غَرَبَتِ تَقْرِضُهُمْ» أي يصيبهم يسير منها، مأخوذ من قراضة الذهب والفضة، أي تعطيهم الشمس اليسير من شعاعها. وقالوا: كان في مسألم بالعشي إصلاح لأجسادهم. وعلى الجملة فالآية في ذلك أن الله تعالى آواهم إلى كهف هذه صفته لا إلى كهف آخر يتأذون فيه بانبساط الشمس عليهم في معظم النهار. وعلى هذا فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم بإظلال غمام أو سبب آخر. والمقصود بيان حفظهم عن تطرق البلاء وتغير الأبدان والألوان إليهم، والتأذي بحر أو برد. (وَهُمْ فِي جَفْوَةٍ مِّنْهُ) أي من الكهف. والفجوة المتسع. وجمعها فجوات وفجاء؛ مثل ركوة وركاء وركوات. وقال الشاعر:

ونحن ملأنا كل واد وبخوة ■ رجالا وخيلا غير ميل ولا عزل

أي كانوا بحيث يصيبهم نسيم الهواء. (ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) لطف بهم. وهذا يقرى قول الزجاج. وقال أهل التفسير: كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون. فكذا كان الرأى يحسبهم أيقاظا. وقيل: (تَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا) لكثرة تقلبهم كالاستيقظ في مضجعه. و(أَيْقَاطًا)

جمع يقظ ويقظان ، وهو المنتبه . (وَهُمْ رُقُودٌ) كقولهم : وهم ركوع وسجود وقعود ؛ فوصف الجمع بالمصدر . (وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ) قال ابن عباس : لثلاثا تأكل الأرض لحومهم . قال أبو هريرة : كان لهم في كل عام تقليبتان . وقيل : في كل سنة مرة . وقال مجاهد : في كل سبع سنين مرة . وقالت فرقة : إنما قُلبوا في التسع الأواخر ، وأما في الثلاثة فلا . وظاهر كلام المفسرين أن التقلب كان من فعل الله ، ويموز أن يكون من مَلَّكَ بأمر الله ، فيضاف إلى الله تعالى .

قوله تعالى : (وَكَلَبُهُمْ بِأَسْطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَكَلَبُهُمْ » قال عمرو بن دينار : إن مما أخذ على العقرب ^(١) ألا تضرب أحدا [قال ^(٢)] في ليله أو في نهاره : صلى الله على نوح . وإن مما أخذ على الكلب ألا يضر من حمل عليه [إذا قال ^(٣)] : « وَكَلَبُهُمْ بِأَسْطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ » .

أكثر المفسرين على أنه كلب حقيقة ، وكان لصيد أحدهم أو لزرعه أو غنمه ؛ على ما قال مقاتل . واختلف في لونه اختلافا كثيرا ، ذكره الثعلبي . تحصيله : أى لون ذكرت أصبغت حتى قيل : لون الحجر . وقيل : لون السماء . واختلف أيضا في اسمه ؛ فمن على : ريان . ابن عباس : قطيمير . الأوزاعي : مشير . عبد الله بن سلام : بسيط . كعب : صهيا . وهب : نقيا . وقيل : قطفير ؛ ذكره الثعلبي . وكان اقتناء الكلب جائزا في وقتهم ، كما هو عندنا اليوم جائز في شرعنا . وقال ابن عباس : هربوا ليلا ، وكانوا سبعة فمزوا براع معه كلب فأتبعهم على دينهم . وقال كعب : مزوا بكلب فنبع لهم فطردوه فعاد فطردوه مرارا ، فقام الكلب على رجله ورفع يديه إلى السماء كهيئة الداعي ، فنطق فقال : لا تخافوا مني ! أنا أحب أحبَاء الله تعالى فناموا حتى أحرسكم .

الثانية — ورد في الصحيح عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من اقتنى كلبا إلا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان" . وروى في الصحيح أيضا عن

(١) في ج : الا تقرب . (٢) زيادة من كتاب حياة الحيوان . (٣) في حياة الحيوان : « سلام على نوح » . (٤) في ج : تبر . (٥) من ج :

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آتخذ كلباً إلا كلبَ ماشية أو صيد أو زرع آتَقِصَّ من أجره كل يوم قيراط " . قال الزهري : وذكر لأبن عمر قول أبي هريرة فقال : رحم الله أبا هريرة ! كان صاحبَ زرع . فقد دَلَّت السنة الثابتة على اقتناء الكلب للصيد والزرع والماشية . وجعل النقص في أجر من اقتناها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلب المسلمين وتشويشه عليهم بنباحه ، أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لنجاسته ، على ما يراه الشافعي ، أو لاقتحام النهي عن اتخاذ مالا منفعة فيه ؛ والله أعلم . وقال في إحدى الروايتين "قيراطان" وفي الأخرى "قيراط " . وذلك يحتمل أن يكون في نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر ، كالأسود الذي أمر عليه السلام بقتله ؛ ولم يدخله في الاستثناء حين نهى عن قتلها كما هو منصوص في حديث جابر ؛ أخرجه الصحيح وقال : "عليكم بالأسود البهم ذى النقطتين فإنه شيطان" . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ؛ فيكون ممسكه بالمدينة مثلاً أو بمكة ينقص قيراطان وبغيرها قيراط . وأما المباح اتخاذه فلا ينقص ؛ كالفرس والمِزة . والله أعلم .

الثالثة - وكلب الماشية المباح اتخاذه عند مالك هو الذى يسرح معها لا الذى يحفظها في الدار من السراق . وكلب الزرع هو الذى يحفظها من الوحوش بالليل أو بالنهار لا من السراق . وقد أجاز غير مالك اتخاذا لسراق الماشية والزرع . وقد تقدم في «المائدة»^(١) من أحكام الكلاب ما فيه كفاية . والحمد لله .

الرابعة - قال ابن عطية : وحدثنى أبي رضى الله عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهري في جامع مصر يقول على منبر وعظه سنة تسع وستين وأربعمائة : إن من أحب أهل الخير نال من بركتهم ؛ كلبٌ أحبُّ أهل فضلٍ وصحبهم فذكره الله في محكم تنزيله .

قلت : إذا كان بمض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته الصلحاء والأولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه جل وعلا فما ظنك بالمؤمنين الموحدين المخالطين

المحبين للآولياء والصالحين ! بل في هذا تسليّة وأنس للؤمنين المقصرين عن درجات الكمال، المحبين للنبي صلى الله عليه وسلم وآله خير آل . روى الصحيح عن أنس بن مالك قال : بينا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقيننا رجل عند سدة المسجد فقال : يا رسول الله، متى الساعة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أعددت لها " قال : فكأن الرجل استكان، ثم قال : يا رسول الله، ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام ولا صدقة ، ولكني أحب الله ورسوله . قال : " فانت مع من أحببت " . في رواية قال أنس بن مالك : لما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم : " فانت مع من أحببت " . قال أنس : فانا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر، فأرجو أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم .

قلت : وهذا الذي تمسك به أنس يشمل من المسلمين كلّ ذى نفس ، فلذلك تعلقت أطماننا بذلك وإن كنا مقصرين، ورجونا رحمة الرحمن وإن كنا غير مستأهلين، كلب أحب قوماً فذكره الله معهم ! فكيف بنا وعندنا عقد الإيمان وكلمة الإسلام ، وحُب النبي صلى الله عليه وسلم ، « وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا » .

وقالت فرقة : لم يكن كلباً حقيقة ، وإنما كان أحدهم ، وكان قد قعد عند باب الغار طليعة لهم ... كما سمي النجم التابع للجوزاء كلباً ، لأنه منها كالكلب من الإنسان ؛ ويقال له : كلب الجبار (٢) قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع أما إن هذا القول يُضعفه ذكر بسط الذراعين فإنها في العرف من صفة الكلب حقيقة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب " . وقد حكى أبو عمر المطرزي في كتاب اليواقيت

(١) راجع ص ٢٩٢ من هذا الجزء .

(٢) في بعض نسخ الأصل بعد قوله « طليعة لهم » : « قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع » وزاها غير لازمة . والذي في حياة الحيوان للدميري في اسم الكلب : « وقالت فرقة : كان أحدهم وكان قد قعد عند باب الغار طليعة لهم » فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع من الناس كما سمي النجم التابع للجوزاء كلباً لأنه منها كالكلب من الإنسان . وهذا القول يضعفه ... الخ . (٣) الجبار : اسم الجوزاء .

أنه قرئ « وكالبهم باسط ذراعيه بالوصيد » . فيحتمل أن يريد بالكالب هذا الرجل على ما روى ؛ إذ بسط الذراعين واللبصوق بالأرض مع رفع الوجه للتطلع هي هيئة الريبة المستخفي بنفسه . ويحتمل أن يريد بالكالب الكلب وقراً جعفر بن محمد الصادق « وكالبهم » يعني صاحب الكلب .

قوله تعالى : (بِأَيْسَرُ ذِرَاعِيهِ) أعمل اسم الفاعل وهو بمعنى المضى ؛ لأنها حكاية حال لم يقصد الإخبار عن فعل الكلب . والذراع من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى . ثم قيل : بسط ذراعيه لطول المدة . وقيل : نام الكلب ، وكان ذلك من الآيات . وقيل : نام مفتوح العين . والوصيد : الفناء ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير ، أى فناء الكهف ، والجمع وصائد ووُعد . وقيل : الباب . وقاله ابن عباس أيضاً . وأنشد :

بأرض فضاء لا يُسَدُّ وصيدها ■ علىّ ومعروفى بها غير منكر

وقد تقدم . وقال عطاء : عتبة الباب ، والباب الموصد هو المغلق . وقد أوصدت الباب وأصدته أى أغلقته . والوصيد : النبات المتقارب الأصول ■ فهو مشترك ، والله أعلم .

قوله تعالى : (لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ) قرأ الجمهور بكسر الواو . والأعمش ويحيى بن وثاب بضمها . (لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا) أى لو أشرفت عليهم لهربت منهم . (وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا) أى لما حَفَهم الله تعالى من الرُعب واكتنفهم من الهيبة . وقيل : لوحشة مكانهم ؛ وكأنهم آواهم الله إلى هذا المكان الوَحْش^(١) في الظاهر لينفر الناس عنهم . وقيل : كان الناس محجوبين عنهم بالرعب ، لا يَحْمُرُ أحد منهم على الدنو إليهم . وقيل : الفرار منهم لطول شعورهم وأظفارهم ؛ وذكره المهدوي والنحاس والزجاج والقشيري . وهذا بعيد ؛ لأنهم لما استيقظوا قال بعضهم لبعض ■ لبثنا يوماً أو بعض يوم . ودلّ هذا على أن شعورهم وأظفارهم كانت بحالها ؛ إلا أن يقال : إنما قالوا ذلك قبل أن ينظروا إلى أظفارهم وشعورهم . قال ابن عطية : والصحيح في أمرهم أن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ناموا عليها لتكون لهم ولغيرهم فيهم

(٢) في ج : قاله ابن عطية .

(١) مكان وحش ■ خال .

آية، فلم يُبَلِّ لهم ثوب ولم تغيّر صفة، ولم يُنكر الناهض إلى المدينة إلا معالم الأرض والبناء، ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليه أهم. وقرأ نافع وابن كثير وابن عباس وأهل مكة والمدينة. «لَمَلَّتْ مِنْهُمْ» بتشديد اللام على تضعيف المبالغة؛ أى ملئت ثم ملئت. وقرأ الباقر «لملتت» بالتخفيف، والتخفيف أشهر في اللغة. وقد جاء التنقيط في قول الخليل السعدي:

وَإِذْ فَتَكَ الثَّعْلَانِ النَّاسَ مُحَرِّمًا ■ فُلِّيَ مِنْ كَعْبِ بْنِ عَوْفٍ سِلَاسِلُهُ

وقرأ الجمهور «رُعْبًا» بإسكان العين. وقرأ بضمها أبو جعفر. قال أبو حاتم: هما الثتان. و«فَرَارًا» نصب على الحال و«رُعْبًا» مفعول ثان أو تمييز.

قوله تعالى: وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءٍ لَوْا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَذِبٌ لَيْتُمْ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ قَابَعْنُوا أَحَدَكُمْ يَوْمَ فُكِّرَ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءٍ لَوْا بَيْنَهُمْ) البعث: التحريك عن سكون. والمعنى: كما ضربنا على آذانهم وزدناهم هدى وقلبناهم بعثناهم أيضا؛ أى أيقظناهم من نومهم على ما كانوا عليه من هيئاتهم في نياهم وأحوالهم. قال الشاعر:

وَفَتَيَانِ صَدَقَ قَدْ بَعَثَتْ بِسُحْرَةٍ ■ فقاموا جميعا بين عاثٍ وتُسْوَانِ^(١)

أى أيقظت. واللام في قوله: «لِنِسَاءٍ لَوْا» لام الصيرورة وهى لام العاقبة، كقوله: «لِيَكُونَ لَهُمْ عُدُوًّا وَحَرًّا» فبعثهم لم يكن لأجل تساؤلهم.

(١) البيت لأمرى القيس. والسحرة (بالضم): السحر. وقيل: أعلى السحر. وقيل: هو من تلت الليل الآخر

إلى طلوع الفجر.

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ وذلك أنهم دخلوه غُدْوَةً وبمشهم الله في آخر النهار ؛ فقال رئيسهم تَمْلِيخًا أو مكسامينًا : الله أعلم بالمدة .

قوله تعالى : ﴿ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : كانت ورقهم كأخفاف الرِّبْع ؛ ذكره النحاس ، وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم « بورِقكم » بكسر الراء . وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم « بَوْرِقكم » بسكون الراء ، حذفوا الكسرة لثقلها ، وهما لفتان . وقرأ الزجاج « بَوْرِقكم » بكسر الواو وسكون الراء . ويروى أنهم انتهبوا جياعا ، وأن المبعوث هو تملixa ، كان أصغرهم ؛ فيما ذكر الغزنوي . والمدينة : أفسوس ويقال : هي طرسوس ، وكان اسمها في الجاهلية أفسوس ؛ فلما جاء الإسلام سموها طرسوس . وقال ابن عباس : كان معهم دراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا ﴾ قال ابن عباس : أحل ذبيحة ؛ لأن أهل بلدهم كانوا يذبحون على أسم الصنم ؛ وكان فيهم قوم يُخْفُونَ إيمانهم . ابن عباس : كان عاقبتهم مجوسا . وقيل : « أَزْكَى طَعَامًا » أى أكثر بركة . قيل : إنهم أمروه أن يشتري ما يُظَنُّ أنه طعام اثنين أو ثلاثة لئلا يُطَّلَع عليهم ، ثم إذا طُبِخ كفى جماعة ؛ ولهذا قيل : ذلك الطعام الأرز . وقيل : كان زببيا . وقيل : تمرا ؛ فانه أعلم . وقيل : « أَزْكَى » أطيب . وقيل : أرخص . ﴿ فَلْيَأْتِكُمْ رَزْقٌ مِنْهُ ﴾ أى بقوت . ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ ﴾ أى فى دخول المدينة وشراء الطعام . ﴿ وَلَا يُشْعِرَنَّ بَكُمْ أَحَدًا ﴾ أى لا يخبرن . وقيل : إن ظَهِر عليه فلا يوقعن إخوانه فيما وقع فيه . ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾ قال الزجاج : معناه بالحجارة ، وهو أخبث القتل . وقيل : يرموكم بالسَّبِّ والشتم ؛ والأول أصح ، لأنه كان عازما على قتلهم كما تقدم فى قصصهم . والرجم فيما سلف هى كانت على ما ذكر قبله [عقوبة ^(٢) مخالفة دين الناس ، إذ هى أشقى لجملة أهل ذلك الدين من حيث إنهم يشتركون فيها .

(١) الربيع (كضر) : الفصل ينتج فى الربيع . (٢) زهادة يقتضيا السياق .

الثالثة - في هذه البعثة بالورق دليل على الوكالة وصحتها . وقد وكل على بن أبي طالب أخاه عقيلًا عند عثمان رضى الله عنهما ؛ ولا خلاف فيها في الجملة . والوكالة معروفة في الجاهلية والإسلام ؛ ألا ترى إلى عبد الرحمن بن عوف كيف وكل أمية بن خلف بأهله وحاشيته بمكة ؛ أى يحفظهم ، وأمية مشرك ، والترم عبد الرحمن لأمية من حفظ حاشيته بالمدينة مثل ذلك مجازاةً لصنعه . روى البخارى عن عبد الرحمن بن عوف قال « كاتب أمية بن خلف كتابا بأن يحفظنى فى صابغيتى بمكة وأحفظه فى صابغيتى بالمدينة ؛ فلما ذكرت الرحمن ؛ قال : لا أعرف الرحمن ! كاتبنى بأسمك الذى كان فى الجاهلية ، فكاتبته عبد عمرو... وذكر الحديث . قال الأصمى : صابغية الرجل الذين يميلون إليه ويأتونه ؛ وهو مأخوذ من صفا يصغُو ويصغى إذا مال ، وكل مائل إلى الشيء أو معه فقد صفا إليه وأصغى ؛ من كتاب الأفعال .

الرابعة - الوكالة عقدٌ نيابة ، إذن الله سبحانه فيه للحاجة إليه وقيام المصلحة في ذلك ، إذ ليس كل أحد يقدر على تناول أموره إلا بمعونة من غيره أو بترفع فيستنيب من يرعاه . وقد استدلل علماءنا على صحتها بآيات من الكتاب ، منها هذه الآية « وقوله تعالى : « وَالْعَالَمِينَ طِبَّهَا » وقوله : « أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا » . وأما من السنة فأحاديث كثيرة ؛ منها حديث عروة البارقي ، وقد تقدّم في آخر الأنعام . روى جابر بن عبد الله قال : أردت الخروج إلى خيبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له : إني أردت الخروج إلى خيبر ؛ فقال : « إنا أتيت وكل نخذ منه خمسة عشر وسقًا فإن أتتني منك آية فضع يدك على رقبة »^(١) نرجه أبو داود . والأحاديث كثيرة في المعنى ، وفي إجماع الأمة على جوازها كفاية .

الخامسة - الوكالة جائزة في كل حق تجوز النيابة فيه ، فلو وكل الفاصب لم يحجز ، وكان هو الوكيل ؛ لأن كل محرم فعله لا تجوز النيابة فيه .

السادسة - في هذه الآية نكتة بديعة ، وهى أن الوكالة إنما كانت مع الثقة خوف أن يشعروهم أحدًا كانوا عليه من خوف على أنفسهم . وجواز توكيل ذوى العذر متفق

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٥٨ .

(١) راجع ج ٨ ص ١٧٧ .

(٤) الترفوة : العظم الذى بين نقرة النحر والماق .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٥٦ .

عليه ؛ فأما من لا عنزله فالجمهور على جوازها . وقال أبو حنيفة ومُحَنُّون : لا تجوز . قال ابن العربي : وكان مُحَنُّون تلقفه من أسد بن القُرات لحكم به أيام قضائه ، ولعله كان يفعل ذلك بأهل الظلم والجبروت ؛ إنصافا منهم وإذلالا لهم . وهو الحق ؛ فإن الوكالة معونة ولا تكون لأهل الباطل .

قلت : هذا حسن ؛ فأما أهل الدين والفضل فلهم أن يؤكّلوا وإن كانوا حاضرين أصحاء . والدليل على صحة جواز الوكالة للشاهد الصحيح ماخرجه الصحيحان وغيرهما عن أبي هريرة قال : كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم سنّ من الإبل فجاء يتقاضاه فقال : "أَعْطُوهُ" فطلبوا له سنّه فلم يجدوا إلا سِنًا فوقها ؛ فقال : "أَعْطُوهُ" فقال : أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ لَكَ . قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إِنْ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً" . لفظ البخاري . فدلّ هذا الحديث مع صحته على جواز توكيل الحاضر الصحيح البدن ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يُعْطُوا عنه السنّ التي كانت عليه ؛ وذلك توكيل منه لهم على ذلك ، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مريضا ولا مسافرا . وهذا يردّ قول أبي حنيفة ومُحَنُّون في قولها : أنه لا يجوز توكيل الحاضر الصحيح البدن إلا برضا خصمه ؛ وهذا الحديث خلاف قولها .

السابعة — قال ابن خُوَيزَمَة متّداد : تضمنت هذه الآية جواز الشركة لأن الورق كان لجميعهم . وتضمنت جواز الوكالة لأنهم بعثوا من وكلوه بالشراء . وتضمنت جواز أكل الرقاع وخلطهم طعامهم معا ، وإن كان بعضهم أكثر أكلا من الآخر؛ ومثله قوله تعالى : «وَأِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ» حسبما تقدم بيانه في «البقرة» . ولهذا قال أصحابنا في المسكين يُصَدَّق عليه فيخلطه بطعام لغنى ثم يأكل معه . إن ذلك جائز . وقد قالوا في المضارب يخلط طعامه بطعام غيره ثم يأكل معه : إن ذلك جائز . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلّ من اشترى له أضحية . قال ابن العربي : ليس في الآية دليل على ذلك ؛ لأنه يحتمل أن يكون كل واحد منهم قد أعطاه منفردا فلا يكون فيه اشتراك . ولا مَعُول في هذه المسألة

إلا على حديثين : أحدهما — أن ابن عمر مَرَّ بِقَوْمٍ يَأْكُلُونَ تَمْرًا فَقَالَ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِقْتِرَانِ إِلَّا أَنْ يَمْتَازَ الرَّجُلُ أَخَاهُ . الثاني — حديث أبي عبيدة في جيش الْخَبِيطِ^(١) . وهذا دون الأول في الظهور ؛ لأنه يحتمل أن يكون أبو عبيدة يعطيهم كفافا من ذلك القوت ولا يجمعهم عليه .

قلت : وما يدل على خلاف هذا من الكتاب قوله تعالى : « وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُ فَأَجَابُوا » وقوله : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا^(٢) » على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ^٣ فَقَالُوا آهِنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ^٤ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا^(٥) »

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ^١ » أى أطلعنا عليهم وأظهرناهم . « وَأَفْرَ^٢ » تعديّة غَرَّ بِالْهَمْزَةِ ، وأصل الغِثَارِ في القدم . « لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ^٣ » يعنى الأمة المسلمة الذين بُعِثَ أَهْلُ الْكَهْفِ عَلَى عَهْدِهِمْ . وذلك أن دقيانوس مات ومضت قرون وملك أهل تلك الدار رجلٌ صالحٌ فاختلف أهل بلده في الحشر وبعث الأجساد من القبور ، فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا : إنما تحشر الأرواح والجسد تأكله الأرض . وقال بعضهم : تبعث الروح والجسد جميعا ، فكبر ذلك على الملك وبقي حيران لا يدرى كيف يتبين أمره لهم ، حتى ليس المسوخ وقعد على الرماد وتضرع إلى الله تعالى في حجة وبيان ، فأعثر الله على أهل الكهف ؛ فيقال : إنهم لما بعثوا أحدهم يورقهم إلى المدينة ليأتهم برزق منها أَسْتَنْكَرَ^(٣) شخصه وأَسْتَنْكَرَتْ^(٣) دراهمه بعد العهد ، فحُمِلَ إلى الملك وكان صالحا قد آمن وآمن من معه ، فلما

(١) هموا جيش الخبيط لأنهم خرجوا في سرية إلى أرض جهية فأصابهم جوع فأكلوا الخبيط ، فسوا به وهو خبيط ورق العضاة من الطلح ونحوه وهو إسقاط ورقه بالخبيط . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣١٧ . (٣) في ج : ورقة .

نظر إليه قال : لعل هذا من الفتنه الذين خرجوا على عهد ديقانوس الملك ، فقد كنت أدعو الله أن يرينهم » وسأل الفتى فأخبره ؛ فسرَّ الملك بذلك وقال : لعل الله قد بعث لكم آية ، فلنسرَّ إلى الكهف معه ، فركب مع أهل المدينة إليهم ، فلما دنوا إلى الكهف قال تملخوا : أنا أدخل عليهم لئلا يرعبوا فدخل عليهم فأعلمهم بالأمر وأن الأمة أمة إسلام » فرؤى أنهم سرَّوا بذلك وخرجوا إلى الملك وعظموه وعظمهم ثم رجعوا إلى كهفهم . وأكثروا الروايات على أنهم ماتوا حين حدثهم تملخوا ميتة الحق ، على ما يأتي . ورجع من كان شك في بعث الأجساد إلى اليقين . فهذا معنى . « أَعْتَرَفْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » أى يعلم الملك ورعيته أن القيامة حق والبعث حق . « إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ » . وإنما استدلوا بذلك الواحد على خبرهم وهابوا الدخول عليهم فقال الملك « ابنوا عليهم بنيانا » فقال الذين هم على دين الفتية : اتخذوا عليهم مسجدا . وروى أن طائفة كافرة قالت : بنى بيعة أو مضيقا ^(١) ، فنامهم المسلمون وقالوا لتخذت عليهم مسجدا . وروى أن بعض القوم ذهب إلى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيبين . وروى عن عبد الله بن عمر أن الله تعالى أعمى على الناس حيثئذ أترهم ومحبهم عنهم ، لذلك دعا [الملك] إلى بناء البنيان ليكون معلما لهم . وقيل : إن الملك أراد أن يدفنهم في صندوق من ذهب فأناه آت منهم في المنام فقال : أردت أن تجعلنا في صندوق من ذهب فلا تفعل ؛ فإننا من التراب خلقتنا وإليه نعود ، فدعنا .

ونشأ هنا مسائل ممنوعة وجائزة ؛ فأتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيها والبناء عليها ، إلى غير ذلك مما تضمنته السنة من النهى عنه ممنوع لا يجوز ؛ لما روى أبو داود والترمذى عن ابن عباس قال : لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج . قال الترمذى : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن . وروى الصحيحان عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة رأينا بالحبشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنا أولئك إذا كان فيهم

(١) في جموحاشية الجمل عن القرطبي : مصنعا . (٢) في ج : « عن عبيد بن عمير » .

(٣) من الجمل عن المصنف .

الرجل الصالح فمات بَنَوًا على قبره مسجداً وصَوَّروا فيه تلك الصور أولئك شرارُ الخلق عند الله تعالى يوم القيامة ” . لفظ مسلم . قال علماؤنا : وهذا يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والعلماء مساجد . وروى الأئمة عن أبي مَرْثَدَ الْغَنَوِيِّ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” لا تصلُّوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها ” لفظ مسلم . أى لا تتخذوها قبلة فتصلُّوا عليها أو إليها كما فعل اليهود والنصارى ، فيؤدى إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام . فحذَّر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وسَدَّ الذرائع المؤدية إلى ذلك فقال : ” اشتدَّ غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم ومصلحتهم مساجد ” . وروى الصحيحان عن عائشة وعبد الله بن عباس قالا : لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طَفِقَ يطرح نحيصة له على وجهه فإذا أَعْتَمَ بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : ” لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ” يحذر ما صنعوا . وروى مسلم عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُحَصَّصَ القبر وأن يُقعد عليه وأن يُبنى عليه . وخرجه أبو داود والترمذى أيضاً عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجصص القبور وأن يكتب عليها وأن يُبنى عليها وأن توطأ . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . وروى الصحيح عن أبي الهيثم الأسدي قال قال لى عن أبي طالب : ألا أبشرك على ما بعثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته — فى رواية — ولا صورة إلا طمسها . وأخرجه أبو داود والترمذى . قال علماؤنا : ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لأطنة . وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن هذا الارتفاع المأمور بإزالته هو ما زاد على التسنيم ، ويبقى للقبر ما يعرف به ويحترم ، وذلك صفة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضى الله عنهما — على ما ذكر مالك فى الموطأ — وقبر أبينا آدم صلى الله عليه وسلم ، على ما رواه الدارقطني .

(١) قوله : > إذا أَعْتَمَ < أى تسخن بالنحيصة وأخذ بنفسه من شدة الحر . (٢) أى فى حالة الطرح

والكنف . (٣) أى يحذر أنه أن يصنعوا بقبره مثل صنع اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم .

(٤) قوله : ألا < بتشديد اللام للتخفيض . وقيل : بفتحها للتنبيه . (٥) لا طنة : لا صفة بالأرض .

من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخها وتعظيما فذلك يهدم ويزال ؛ فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة ، وتشبهاً بمن كان يعظم القبور ويعبدها . وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهي ينبغي أن يقال : هو حرام . والتسليم في القبر : ارتفاعه قدر شبر ؛ مأخوذ من سنام البعير . ويرش عليه بالماء لئلا ينتثر بالريح . وقال الشافعي : لا بأس أن يطين القبر . وقال أبو حنيفة : لا يُحصص القبر ولا يطين ولا يرفع عليه بناء فيسقط . ولا بأس بوضع الأحجار لتكون علامة ؛ لما رواه أبو بكر الأثرم قال : حدثنا مسدد حدثنا نوح بن دُراج عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد قال : كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزور قبر حمزة بن عبد المطلب كل جمعة وعلمته بصخرة ؛ ذكره أبو عمر .

وأما الجائزة — فالدفن في التابوت ؛ وهو جائز لا سيما في الأرض الرخوة . وروى أن دانيال صلوات الله عليه كان في تابوت من حجر ، وأن يوسف عليه السلام أوصى بأن يتخذ له تابوت من زجاج ويلقى في ركة مخافة أن يُعبد ، وبقي كذلك إلى زمان موسى صلوات الله عليهم أجمعين ؛ فدلته عليه عجوز فرمعه ووضعته في حظيرة إسماعيل عليه السلام . وفي الصحيح عن سعد ابن أبي وقاص أنه قال في مرضه الذي هلك فيه : اتخذوا لي لحداً وأنصبوا عليّ اللبن نصباً ؛ كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم . المخذ : هو أن يشق في الأرض ثم يُحفَر قبر آخر في جانب الشق من جانب القبلة إن كانت الأرض صلبة يُدخَل فيه الميت ويُسد عليه باللبن . وهو أفضل عندنا من الشق ؛ لأنه الذي اختاره الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم . وبه قال أبو حنيفة قال : السنة المخذ . وقال الشافعي : الشق . ويكره الآجر في المخذ . وقال الشافعي : لا بأس به لأنه نوع من الحجر . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ؛ لأن الآجر لإحكام لبناء . والقبر وما فيه للبلى فلا يليق به الإحكام وعلى هذا يسوّى بين الحجر والآجر وقيل : إن الآجر أثر النار فيكره تفاؤلاً ؛ فعلى هذا يفرق بين الحجر والآجر . قالوا : ويستحب اللبن والقصب لما روى أنه وضع على قبر النبي صلى الله عليه وسلم حُرّة من قصب . وحكى عن الشيخ الإمام

أبي بكر محمد بن الفضل الحنفى رحمه الله أنه جُوز اتخاذ التابوت في بلادهم لرخاوة الأرض .
وقال : لو اتخذ تابوت من حديد فلا بأس به ؛ لكن ينبغي أن يفرش فيه التراب وتطين
الطبقة العليا مما يلي الميت ، ويجعل اللبن الخفيف على يمين الميت ويساره ليصير بمثابة الخلد .
قلت : ومن هذا المعنى جعل القطيفة في قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن المدينة ^(١) سيخة ،
قال شقران : أنا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر . قال
أبو عيسى الترمذى : حديث شقران حديث حسن [صحيح ^(٢)] غريب .

قوله تعالى : سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ
كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ
بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا
وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ^(٣)

قوله تعالى : (سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ) الضمير في « سَيَقُولُونَ » يراد به أهل
التوراة ومعاصري عهد صلى الله عليه وسلم . وذلك أنهم اختلفوا في عدد أهل الكهف هذا
الاختلاف المنصوص . وقيل : المراد به النصارى ؛ فإن قوما منهم حضروا النبي صلى الله
عليه وسلم من تيجران بخرى ذكر أصحاب الكهف فقالت اليعقوبية : كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم .
وقالت النسطورية : كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسلمون : كانوا سبعة ثامنهم كلبهم .
وقيل : هو إخبار عن اليهود الذين أمروا المشركين بمسألة النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحاب
الكهف . والواو في قوله : « وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ » طريق التحوين أنها واو عطف دخلت في آخر
إخبار عن عددهم ؛ لتفصيل أمرهم ، وتدل على أن هذا غاية ما قيل ، ولو سقطت لصح الكلام .
وقالت فرقة منها ابن خالويه : هي واو الثمانية . وحكى الثعلبي عن أبي بكر بن عيَّاش أن قريشا
كانت تقول في عددها ستة سبعة وثمانية ؛ فتدخل الواو في الثمانية . وحكى نحوه القفال ، فقال :

إن قوما قالوا العدد ينتهى عند العرب إلى سبعة، فإذا احتيج إلى الزيادة عليها استؤنف خبر آخر بإدخال الواو، كقوله: «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ — ثم قال — وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ»^(١). يدل عليه أنه لما ذكر أبواب جهنم «حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا»^(٢) بلا واو، ولما ذكر الجنة قال: «وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» بالواو. وقال: «خَيْرًا مِّنْكُمْ مُّسْلِمَاتٍ»^(٣) ثم قال: «وَأَبْكَارًا» فالسبعة نهاية العدد عندهم كالعشرة الآن عندنا. قال القشيري أبو نصر: ومثل هذا الكلام تحكّم، ومن أين السبعة نهاية عندهم! ثم هو منقوض بقوله تعالى: «هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ»^(٤) ولم يذكر الاسم الثامن بالواو. وقال قوم ممن صار إلى أن عددهم سبعة: إنما ذكر الواو في قوله: «سَبْعَةٌ وَتَأْمِنُهُمْ»^(٥) لئبته على أن هذا العدد هو الحق، وأنه مبين للأعداد الأخر التي قال فيها أهل الكتاب. ولهذا قال تعالى في المجلتين المتقدمتين: «رَجَاءٌ بِالْغَيْبِ» ولم يذكره في الجملة الثالثة ولم يقدح فيها بشيء، فكأنه قال لئبته هم سبعة وتأمينهم كلهم. والرجم: القول بالظن، يقال لكل ما يخُرس رَجِمَ فيه ومرجوم ومُرْجَمٌ، كما قال:

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم • وما هو عنها بالحديث المُرْجَمُ^(٦)

قلت: وقد ذكر الماوردي والغزنوي: وقال ابن جريح ومحمد بن إسحاق كانوا ثمانية، وجعلوا قوله تعالى: «وَتَأْمِنُهُمْ كَلْبُهُمْ»^(٧) أى صاحب كلهم. وهذا مما يقوى طريق التحوين في الواو، وأنها كما قالوا. وقال القشيري: لم يذكر الواو في قوله: رابعهم سادسهم، ولو كان بالعكس لكان جائزا، فطلب الحكمة والعلّة في مثل هذه الواو تكلف بعيد. وهو كقوله في موضع آخر: «وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ»^(٨). وفي موضع آخر: «إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ»^(٩). ذِكرى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ رَبِّ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾ أمر الله تعالى نبيه عليه السلام في هذه الآية أن يرّد علم عدّتهم إليه عز وجل. ثم أخبر أن عالم ذلك من البشر قليل. والمراد به قوم من

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٩ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٨٤ (٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٣

(٤) راجع ج ١٨ ص ٤٥ (٥) البيت من معلقة زهير (٦) راجع ج ٣ من هذا الجزء

(٧) راجع ج ١٣ ص ١٠٠

أهل الكتاب؛ في قول عطاء . وكان ابن عباس يقول : أنا من ذلك القليل ، كانوا سبعة وثامنهم كلهم . ثم ذكر السبعة بأسمائهم ، والكلب اسمه قطمير كلب أنمر ، فوق القلطي^(١) ودون الكندي . وقال محمد بن سعيد بن المسيب « هو كلب صيني . والصحيح أنه زيري . وقال ما يقي بنيسابور محدث إلا كتب عنى هذا الحديث إلا من لم يقدر له . قال : وكتبه أبو عمرو الجبيري عنى .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تُحَارِبْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ﴾ أى لا تجادل فى أصحاب الكهف إلا بما أوجبتاه إليك ؛ وهو رد علم عدتهم إلى الله تعالى . وقيل : معنى المراء الظاهر أن تقول : ليس كما تقولون ، ونحو هذا ، ولا تحتاج على أمر مقدر فى ذلك . وفى هذا دليل على أن الله تعالى لم يبين لأحد عددهم فلماذا قال : « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا » أى ذاهبا ؛ كما قال :
 • • • • • وتلك شكاة ظاهر عنك عارها^(٢) .

ولم يبح له فى هذه الآية أن يمارى ؛ ولكن قوله : « إِلَّا مِرَاءً » استعارة من حيث يماريه أهل الكتاب . سميت مراجعته لهم مراء ثم قيد بأنه ظاهر ؛ ففارق المراء الحقيق المذموم . والضمير فى قوله : « فِيهِمْ » عائد على أهل الكهف . وفى قوله : « مِنْهُمْ » عائد على أهل الكتاب المعارضين . وقوله : « فَلَا تُحَارِبْ فِيهِمْ » يعنى فى عدتهم ؛ وحذفت العدة لدلالة ظاهر القول عليها .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَفِثْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ روى أنه عليه السلام سأل نصارى نجران عنهم فتنبى عن السؤال . وفى هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب فى شىء من العلم . قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴾ ٢٣ إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ٢٤

(١) القلطي (كربي) : القصير من الناس والسائب والكلاب . قال الدميري : « والقلطي : كلب صيني » .

(٢) هذا مجزيت لأبي ذؤيب . وصدده .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۚ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قال العلماء : عاتب الله تعالى نبيه عليه السلام على قوله للكفار حين سألوه عن الروح والفتية وذى القرنين : فدا أخبركم بجواب أسئلتكم ۚ ولم يستثن في ذلك . فاحتبس الوحي عنه خمسة عشر يوما حتى شق ذلك عليه وأرجف الكفار به ، فترلت عليه هذه السورة مفترجة . وأمر في هذه الآية ألا يقول في أمر من الأمور إني أفعل غدا كذا وكذا ، إلا أن يعلق ذلك بمشيئة الله عز وجل حتى لا يكون محققا لحكم الخبر ، فإنه إذا قال : لأفعلن ذلك ولم يفعل كان كاذبا ، وإذا قال لأفعلن ذلك إن شاء الله خرج عن أن يكون محققا للخبر عنه . واللام في قوله : « لِشَيْءٍ » بمتلة في ، أو كأنه قال لأجل شيء .

الثانية — قال ابن عطية : وتكلم الناس في هذه الآية في الاستثناء في اليمين ۚ والآية ليست في الإيمان وإنما هي في سنة الاستثناء في غير اليمين . وقوله : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » في الكلام حذف يقتضيه الظاهر ويحسنه الإيجاز ، تقديره : إلا أن تقول إلا أن يشاء الله ، أو إلا أن تقول إن شاء الله . فالمعنى ۚ إلا أن تذكر مشيئة الله ، فليس « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » من القول الذي نهي عنه .

قلت : ما اخبره ابن عطية وأرضاه هو قول الكسائي والفراء والأخفش . قال البصريون : المعنى إلا بمشيئة الله . فإذا قال الإنسان أنا أفعل هذا إن شاء الله فعناه بمشيئة الله . قال ابن عطية : وقالت فرقة : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » استثناء من قوله : « وَلَا تَقُولَنَّ ۚ » . وهذا قول حكاه الطبري ورّد عليه ، وهو من الفساد بحيث كان الواجب ألا يحمكى . وقد تقدم القول في الاستثناء في اليمين وحكمه في « المسألة »^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ فيه مسألة واحدة ، وهو الأمر بالذكر بعد النسيان — واختلف في الذكر المأمور به ۚ ف قيل : هو قوله : ﴿ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴾ . قال محمد الكوفي المفسر ۚ إنها بالفاظها مما أمر أن يقولها كل

من لم يستثن، وإنها كفارة لسيان الاستثناء . وقال الجمهور : هو دعاء مأثور به دون هذا التخصيص . وقيل : هو قوله : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » الذي كان نسيه عند يمينه . حكى عن ابن عباس أنه إن نسي الاستثناء ثم ذكر ولو بعد سنة لم يحث إن كان حالفا . وهو قول مجاهد . وحكى إسماعيل بن إسحاق ذلك عن أبي العالصة في قوله تعالى : « وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ » قال : يستثنى إذا ذكره . الحسن : ما دام في مجلس الذكر . ابن عباس : ستين ؛ ذكره الغزنوي قال : فيحمل على تدارك التبرك بالاستثناء للتخلص عن الإثم . فاما الاستثناء المفيد حكما (١) فلا يصح إلا متصلا . السدي : أى كل صلاة نسيها إذا ذكرها . وقيل : استثن باسمه لثلاث تنسي . وقيل : أذكره متى ما نسيته . وقيل : إذا نسيت شيئا فأذكره يذكركه . وقيل : أذكره إذا نسيت غيره أو نسيت نفسك ؛ فذلك حقيقة الذكر . وهذه الآية مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم . وهى استفتاح كلام على الأصح ، وليست من الاستثناء في اليمين بشئ ، وهى بعد تم جميع أمته ؛ لأنه حكم يتردد في الناس لكثرة وقوعه . والله الموفق .

قوله تعالى : وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سَنِينَ وَأَزْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾

هذا خبر من الله تعالى عن مدة لبثهم . وفي قراءة ابن مسعود « وقالوا لبثوا » . قال الطبري : إن بني إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الإغثار عليهم إلى مدة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : إنهم لبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين ، فأخبر الله تعالى نبيه أن هذه المدة في كونهم نياما ، وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر . فأمر الله تعالى أن يرد علم ذلك إليه . قال ابن عطية : فقوله على هذا « لبثوا » الأول يريد في نوم الكهف « و « لبثوا » الثاني (٢) يريد بعد الإغثار إلى مدة محمد صلى الله عليه وسلم ، أو إلى وقت عدهم بالبلاء . مجاهد : إلى وقت نزول القرآن . الضحاك : إلى أن ماتوا . وقال بعضهم : إنه لما قال : « وَأَزْدَادُوا تِسْعًا » لم يدر الناس أمى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام . واختلف بنو إسرائيل بحسب ذلك « فأمر الله تعالى برد العلم إليه في التسع ، فهى على هذا مبهمة . وظاهر كلام العرب المفهوم منه أنها أعوام » والظاهر من أمرهم أنهم قاموا ودخلوا الكهف بعد عيسى

(١) في ي : وهج : المنع . (٢) في ي : أى صل صلاة نسيها إذا ذكرتها .

(٣) في ج : بعد الانتشار .

يلسير وقد بقيت من الحوارين بقية . وقيل : غير هذا على ما يأتي . قال القشيري : لا يفهم من التسع تسع ليال وتسع ساعات لسبق ذكر السنين ؛ كما تقول : عندى مائة درهم وخمسة ؛ والمفهوم منه خمس دراهم . وقال أبو علي : « وَأَزْدَادُوا تِسْعًا » أى ازدادوا لبث تسع ؛ فحذف . وقال الضحاك : لما نزلت : « وَلِيْتُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَةَ مِائَةٍ » قالوا سنين أم شهور أم جمع أم أيام ؛ فانزل الله عز وجل : « سِنِينَ » . وحكى النقاش ما معناه أنهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية بحساب الأيام ؛ فلما كان الإخبار هنا للنبي العربي ذكرت التسع ؛ إذ المفهوم عنده من السنين القمرية ، وهذه الزيادة هي ما بين الحسايين . ونحوه ذكر الفرزوني . أى باختلاف سني الشمس والقمر ؛ لأنه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة سنة فيكون في ثلثمائة تسع سنين . وقرأ الجمهور « ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ » بتنوين مائة ونصب سنين « على التقديم والتأخير ؛ أى سنين ثلثمائة فقدم الصفة على الموصوف ، فتكون « سنين » على هذا بدلاً أو عطف بيان . وقيل : على التفسير والتمييز . و « سِنِينَ » في موضع سنة . وقرأ حمزة والكسائي بإضافة مائة إلى سنين ، وترك التنوين ؛ كأنهم جعلوا سنين بمنزلة سنة إذ المعنى بهما واحد . قال أبو علي : هذه الأعداد التي تضاف في المشهور إلى الآحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف إلى المجموع . وفي مصحف عبد الله « ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ » . وقرأ الضحاك « ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنُونَ » بالواو . وقرأ أبو عمرو بخلاف « تِسْعًا » بفتح التاء . وقرأ الجمهور بكسر ها . وقال الفراء والكسائي وأبو عبيدة : التقدير ولبثوا في كهفهم سنين ثلثمائة .

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَنْشِئَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) قيل : بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم ، على قول مجاهد . أو إلى أن ماتوا ؛ على قول الضحاك . أو إلى وقت تغيرهم باليل ؛ على ما تقدم . وقيل : بما لبثوا في الكهف ، وهي المسدة التي ذكرها الله تعالى عن اليهود وإن ذكروا زيادة ونقصانا . أى لا يعلم علم ذلك إلا الله أو من علمه ذلك . (لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) .

(١) في جوى : لسق . (٢) في جوى : الأم . ولعل هذا أوجه لأن الأم لا تستعمل إلا الشمية .

قوله تعالى : ﴿ اَبْصِرْهُ وَاسْمِعْ ﴾ أى ما أبصره وأسمعه . قال قتادة : لا أحد أبصر من الله ولا أسمع . وهذه عبارات عن الإدراك . ويحتمل أن يكون المعنى « اَبْصِرْهُ » أى بوحيه وإرشاده هداك وحججك وأسق من الأمور ، وأسمع به الهالم ، فيكونان أمرين لا على وجه التعجب . وقيل : المعنى أبصرهم وأسمعهم ما قال الله فيهم . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ ﴾ أى لم يكن لأصحاب الكهف وليّ يتولى حفظهم دون الله . ويحتمل أن يعود الضمير في « لهم » على معاصري محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار . والمعنى : ما لهؤلاء المختلفين في مدة لبثهم وليّ دون الله يتولى تدبير أمرهم فكيف يكونون أعلم منه ، أو كيف يتعلمون من غير إعلامه إياهم . قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ قرئ بالياء ورفع الكاف ، على معنى الخبر عن الله تعالى . وقرأ ابن عامر والحسن وأبو رجاء وقتادة والمجدرى « ولا تشرك » بالناء من فوق وإسكان الكاف على جهة النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون قوله : « ولا تشرك » عطفا على قوله : « اَبْصِرْهُ وَاسْمِعْ » . وقرأ مجاهد « يشرك » بالياء من تحت والجزم . قال يعقوب : لا أعرف وجهه .

مسئلة — اختلف في أصحاب الكهف هل ماتوا وفنوا ، أو هم نيام وأجسادهم محفوظة ، فروى عن ابن عباس أنه مر بالشام في بعض غزواته مع ناس على موضع الكهف وجبله ، فثنى الناس معه إليه فوجدوا عظاما فقالوا : هذه عظام أهل الكهف . فقال لهم ابن عباس : أولئك قوم فنوا وصدّموا منذ مدة طويلة ، فسمعه راعب فقال : ما كنت أحسب أن أحدا من العرب يعرف هذا ، فقيل له : هذا ابن عم نينا صلى الله عليه وسلم . وروى فرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليجتن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فإنهم لم ينجوا بعد » . ذكره ابن عطية .

قلت : ومكتوب في التوراة والإنجيل أن عيسى بن مريم عبد الله ورسوله ، وأنه يمر بالروحاء حاجا أو مُعتبرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حوارية أصحاب الكهف والرقم ، فيمضون مُجاجا لأنهم لم ينجوا ولم يموتوا . وقد ذكرنا هذا الخبر بكأله في كتاب « التذكرة » . فعلى هذا هم نيام ولم يموتوا إلى يوم القيامة ، بل يموتون قبيل الساعة .

قوله تعالى : **وَأَنْتَلِ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنُحْجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا** ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : **(وَأَنْتَلِ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ)** قيل : هو من تمام قصة أصحاب الكهف ؛ أى اتبع القرآن فلا مبدل لكلمات الله ولا خُلف فيما أخبر به من قصة أصحاب الكهف . وقال الطبرى : لا مغير لما أوعد بكلماته أهل معاصيه والمخالفين لكتابه . **(وَلَنُحْجِدَ)** أنت **(مِن دُونِهِ)** إن لم تتبع القرآن وخالفته . **(مُلْتَحَدًا)** أى ملجأ . وقيل : موثلاً . وأصله الميل ؛ ومن لحات إليه فقد ملّت إليه . قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : وهذا آخر قصة أصحاب الكهف . ولما غزا معاوية غزوة المضيق نحو الروم وكان معه ابن عباس فأتتهى إلى الكهف الذى فيه أصحاب الكهف ؛ فقال معاوية : لو كشف لنا عن هؤلاء فننظر إليهم ؛ فقال ابن عباس . قد منع الله من هو خير منك عن ذلك ، فقال : **« لَوْ أَطَّلَعْتُ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا »** فقال : لا أتتهى حتى أعلم عليهم ، وبعث قوما لذلك ؛ فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأخرجتهم ؛ ذكره الثعلبي أيضا وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يريه إياهم ، فقال : إنك لن تراهم فى دار الدنيا ولكن أبعث إليهم أربعة من خيار أصحابك ليلفهم رسالتك ويدعوهم إلى الإيمان ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام : كيف أبعثهم ؟ فقال : أبسط كساءك وأجلس على طرف من أطرافه أبا بكر وعلى الطرف الآخر عمر وعلى الثالث عثمان وعلى الرابع على ابن أبى طالب ، ثم أدع الريح الرُّخَاءَ المسخَّرة لسلبان فإن الله تعالى يأمرها أن تطيعك ؛ ففعل فحملتهم الريح إلى باب الكهف ، فقلعوا منه حجرا فجعل الكلب عليهم فلما رأهم حرك رأسه وبصَّبَصَ بَدَنِّه وأومأ إليهم برأسه أن أدخلوا فدخلوا الكهف فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؛ فردَّ الله على الفتيّة أرواحهم فقاموا بأجمعهم وقالوا : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ؛ فقالوا لهم : معشر الفتيّة ، إن النبي محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليكم السلام ؛ فقالوا : وعلى محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والأرض ، وعليكم بما أبلغتم ؛ وقبلوا

دينه وأسلموا ۖ ثم قالوا ۖ أقرئوا محمدا رسول الله منا السلام ، وأخذوا مضاجعهم وصاروا إلى رقدتهم إلى آخر الزمان عند خروج المهدي . فيقال : إن المهدي يسلم عليهم فيحييهم الله ثم يرجعون إلى رقدتهم فلا يقومون حتى تقوم الساعة ، فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان منهم ، ثم ردتهم الريح فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كيف وجدتموهم ؟ » فأخبروه الخبر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم لا تفرق بيني وبين أصحابي وأصحابي وأغفر لمن أحبني وأحب أهل بيتي وخاصتي وأصحابي » . وقيل : إن أصحاب الكهف دخلوا الكهف قبل المسيح ، فأخبر الله تعالى المسيح بخبرهم ثم بعثوا في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كانوا قبل موسى عليه السلام وأن موسى ذكرهم في التوراة ؛ ولهذا سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : دخلوا الكهف بعد المسيح : فالله أعلم أى ذلك كان .

قوله تعالى : **وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ)** هذا مثل قوله : **﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾** في سورة « الأنعام » وقد مضى الكلام فيه . وقال سلمان الفارسي رضى الله عنه : جاءت المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عذبة بن حصن والأقرع بن حابس فقالوا : يا رسول الله ؛ إنك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم — يعنون سلمان وأباذر وفقراء المسلمين ، وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها — جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك ۖ فأنزل الله تعالى « **وَأَنزِلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَن تَجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا** . **وَاصْبِرْ** »

نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ - حتى بلغ - إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا . يتهددهم بالنار . فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلتمسهم حتى إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله قال : « الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمتي ، معكم المتخيا ومعكم الممات » . (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) أى طاعته . وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » وحجتهم أنها في السواد بالواو . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة لأنها معروفة . روى عن الحسن « وَلَا تَعْدُ عَيْنِكَ عَنْهُمْ » أى لا تتجاوز عينك إلى غيرهم من أبناء الدنيا طلبا لزيارتها ؛ حكاه اليزيدي . وقيل : لا تحتقرهم عينك ؛ كما يقال فلان تَبُو عنه العين ؛ أى مستحقرا .

(تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى تترين بمجالسة هؤلاء الرؤساء الذين اقترحوا إبعاد الفقراء من مجلسك ؛ ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل ذلك ، ولكن الله نهاه عن أن يفعله ، وليس هذا بأكثر من قوله : « لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ » ^(١) . وإن كان الله أعاده من الشرك . و « تريد » فعل مضارع في موضع الحال ؛ أى لا تعد عينك مریدا ؛ كقول امرئ القيس :
فقلتُ له لا تبكِ عَيْنُكَ إِنَّمَا * نحاول مُلكاً أو نموت فنُعْذِرَا

وزعم بعضهم أن حق الكلام : لا تعد عينك عنهم ؛ لأن « تعد » متعد بنفسه . قيل له : والذي وردت به التلاوة من رفع العينين يشول إلى معنى النصب فيهما ، إذ كان لا تعد عينك عنهم بمنزلة لا تنصرف عينك عنهم ، ومعنى لا تنصرف عينك عنهم لا تنصرف عينك عنهم ؛ فالفعل مسند إلى العينين وهو في الحقيقة موجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى :

(١) كذا في الأصول أراد : قرأ هؤلاء هنا وفي الأنعام « الغدوة » . (٢) في كتاب روح المعاني « وقرأ الحسن (ولا تعد عينك) بضم الناء وسكون العين وكسر الهمزة الخفيفة » من أمدها « ونصب العينين . وعنه ومن عيسى والأعمش أنهم قرءوا (ولا تعد عينك) بضم الناء وفتح العين وتشديد الهمزة المكسورة » من عداه يديه ، ونصب العينين أيضا . (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ .

« فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ » ^(١) فأسند الإعجاب إلى الأموال ، والمعنى : لا تعجبك يا محمد أموالهم .
 ويزيدك وضوحاً قول الزجاج : إن المعنى لا تصرف بصرك عنهم إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة .
 قوله تعالى : (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا) روى جويرى عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » قال : نزلت فى أمية بن خلف الجحجى ، وذلك أنه دعا النبى صلى الله عليه وسلم إلى أمر كرهه من تجرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة ؛ فأنزل الله تعالى : « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعنى من ختمنا على قلبه عن التوحيد . (وَأَتَّبَعْ هَوَاهُ) يعنى الشرك . (وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا) قيل : هو من التفريط الذى هو التقصير وتقديم العجز بترك الإيمان . وقيل : من الإفراط ومجاوزة الحد ، وكان القوم قالوا : نحن أشرف مضر إن أسلمنا أسلم الناس ؛ وكان هذا من التكبر والإفراط فى القول . وقيل : « فُرُطًا » أى قدما فى الشر ؛ من قولهم : فرط منه أمر أى سبق .
 وقيل : معنى « أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ » وجدناه غافلاً ؛ كما تقول : لقيت فلانا فأحدثته ؛ أى وجدته محمداً . وقال عمرو بن معد يكرب لبنى الحارث بن كعب : والله لقد سألناكم فما أبخلناكم ، وقاللناكم فما أبجناكم ؛ وهاجبناكم فما أغمناكم ؛ أى ما وجدناكم بخلاء ولا جبنا ولا مفتحمين .
 وقيل : نزلت ، « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » فى عينة بن حصن القزاري ؛ ذكره عبد الرزاق ، وحكاه النحاس عن سفيان الثوري . والله أعلم .

قوله تعالى : وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ^(٢)
 قوله تعالى : (وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) «الحق» رفع على خبر الابتداء المضمرة ؛ أى قل هو الحق . وقيل : هو رفع على الابتداء ، وخبره فى قوله :

«مِنْ رَبِّكُمْ» . ومعنى الآية : قل يا محمد هؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا : أيها الناس ! من ربكم الحق فإنه التوفيق والخذلان ، وبيده الهدى والضلال ، يهدي من يشاء فيؤمن ، ويضل من يشاء فيكفر ؛ ليس إلى من ذلك شيء . فالله يؤتي الحق من يشاء وإن كان ضعيفا ، ويحرمه من يشاء وإن كان قويا غنيا ، ولست بطارد المؤمنين لهواكم ؛ فإن شئتم فأمنوا ، وإن شئتم فاكفروا . وليس هذا بترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر ، وإنما هو وعيد وتهديد . أى إن كفرتم فقد أعد لكم النار ، وإن آمنتم فلكم الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا ﴾ أى أعدنا . ﴿ لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى للكافرين الجاحدين . ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ قال الجوهري : السُّرَادِقُ واحد السُّرَادِقَاتِ التى تمتد فوق صحن الدار . وكل بيت من كُرُسُف فهو سُرَادِق . قال رؤبه :

يَا حَكَمَ بْنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَارُودِ * سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ مَمْدُودُ

يقال : بيت مُسَرْدَق . وقال سلامة بن جندل يذكر أبريز وقتله النعمان بن المنذر تحت أرجل الفيلة :

هُوَ الْمُدْخِلُ النِّعْمَانَ بَيْتًا سَمَاوَهُ • صُدُورُ الْفِيُولِ بَعْدَ بَيْتِ مُسَرْدَقِ

وقال ابن الأعرابي : « سُرَادِقُهَا » سورها . وعن ابن عباس : حائط من نار . الكلبي : عن تخريج من النار فتحيط بالكفار كالخطيرة . القتيبي : السرداق المجنزة التى تكون حول القسطنطين . وقاله ابن عزي . وقيل : هو دخان يحيط بالكفار يوم القيامة ، وهو الذى ذكره الله تعالى فى سورة « والمراسلات » حيث يقول : « أَنْظِلُّوْهُ إِلَى ظِلٍّ ذِى ثَلَاثِ شُعَبٍ » وقوله : « وَظِلٍّ مِنْ يَحْيُومٍ » قاله قتادة . وقيل : إنه البحر المحيط بالدنيا . وروى يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « البحر هو جهنم — ثم تلا — « نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا » —

(١) الكرسف : القطن . (٢) كذا فى الأصل واللسان ، واستدرك عليه صاحب اللسان بأنه للكذاب الحرمازى ، وتابعه على هذا سيبويه والأعلم الثنوبرى . مدح الراجز أحد بنى المنذر بن الجارود العبدى ، وحكم هذا أحد ولادة البصرة هشام بن عبد الملك . وصلى جده الجارود لأنه أغار على قوم فاكنتح أموالهم : فشه بالسيل الذى يجرد ما مر به . (٣) بفتح الواو وكسرهما ، ملك من ملوك الفرس . (٤) راجع ج ١٩ ص ١٦٠ . (٥) راجع ج ١٧ ص ٢١٢ .

ثم قال - والله لا أدخلها أبدا مادمت حيا ولا يصيبني منها قطرة" ذكره الماوردي . وخرج ابن المبارك من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لسرادق النار أربع جُدُر كُنْفٌ^(١) كل جدار مسيرة أربعين سنة" . وخرجه أبو عيسى الترمذي ، وقال فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قلت : وهذا يدل على أن السرادق ما يملو الكفار من دخان أو نار ، وجُدُرُهُ ما وُصِفَ . قوله تعالى : (وَإِنْ يَسْتَيْغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ) قال ابن عباس : المهل ماء غليظ مثل دُرْدِي^(٢) الزيت . مجاهد : القيح والدم . الضحاك : ماء أسود ، وإن جهنم لسوداء ، وماؤها أسود وشجرها أسود وأهلها سود . وقال أبو عبيدة : هو كل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد وورصاص ونحاس وقزدير . فتموج بالفلان : فذلك المهل . ونحوه عن ابن مسعود . قال سعيد بن جبير : هو الذي قد انتهى حره . وقال : المهل ضرب من القِطران . يقال : مهلت البعير فهو ممهول . وقيل : هو السم . والمعنى في هذه الأقوال متقارب . وفي الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « كَالْمُهْلِ » قال : « كَعَكْرِ الزَّيْتِ فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَى وَجْهِهِ سَقَطَتْ قَرُورَةٌ وَجْهِهِ » قال أبو عيسى : هذا حديث إنما نعرفه من حديث رِشْدِينَ بن سعد ورِشْدِينَ قد تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ . وخرج عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَجْعَرُهُ »^(٣) قال : « يَقْرَبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُهُ فَإِذَا أَذِنَ مِنْهُ شَوَى وَوَجْهُهُ وَوَقَعَتْ فُرُورَةٌ رَأْسَهُ فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ دَبْرِهِ . يقول الله تعالى : « وَسَقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » يقول : « وَإِنْ يَسْتَيْغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا » قال : حديث غريب .

قلت : وهذا يدل على صحة تلك الأقوال ، وأنها مرادة ، والله أعلم . وكذلك نص عليها أهل اللغة . في الصحاح : المهل : النحاس المذاب . ابن الأعرابي : المهل المذاب من

(١) الكثف : جمع كثيف وهو الثخين الغليظ . (٢) الدردى (بالضم) : ما يبق في الأسفل .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٥١ . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢٢٦ .

الرصاص . وقال أبو عمرو . المهل دُرْدَى الزيت . والمهل أيضا القيق والصديد . وفي حديث أبي بكر : أدفَنُونِي فِي نَوْبِي هَذِينَ فَإِنَّمَا لِلْمَهْلِ وَالْتَرَابِ . و (مُرْتَفَقًا) قال مجاهد : معناه مجتمعما ؛ كأنه ذهب إلى معنى المرافقة . ابن عباس : منزلا . عطاء : مقرا . وقيل : مهادا . وقال القتيبي : مجلسا . والمعنى متقارب ؛ وأصله من المتكأ ، يقال منه : أرتفتقت أى أنكأت على المرفق . قال الشاعر :

قالت له وأرتفتقتُ أَلَا فَتَى ■ يسوق بالقوم غَرَالاتِ الضُّحَا^(١)

ويقال : ارتفق الرجل إذا نام على مِرْفَقِهِ لا يأتية نوم . قال، أبو ذؤيب الهذلي :

نام الحَلِيَّ وَبِثَّ اللَّيْلَ مُرْتَفَقًا^(٢) ■ كَأَنَّ عَيْنِي فِيهَا الصَّابَ مَذْبُوحُ

الصاب : عصارة شجر مر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجْلِسُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

لما ذكر ما أعد للكاثرين من الموان ذكر أيضا ما للمؤمنين من الثواب . وفي الكلام إضماره أى لا نضيع أجر من أحسن منهم عملا ، فأما من أحسن عملا من غير المؤمنين فعمله محبط . و « عَمَلًا » نصب على التمييز وإن شئت بإيقاع « أحسن » عليه . وقيل :

(١) غزالة الضحا وغزالاته : بعد ما تنبسط الشمس وتضئ . وقيل : هو أول الضحا إلى مده النهار الأكبر حتى

ينضى من النهار نحو من خمسة . (٢) رواية الديوان : « مشجرا » والمشتجر : الذي قد شجر نفسه ووضع

يده تحت شجرة على حنكه أو على فمه . والشجر : ما بين الحيين . ومذبوح : مشقوق .

« إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » كلام معترض ، والخبر قوله : (أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ) و « جَنَّاتُ عَدْنٍ » سُرَّةُ الْجَنَّةِ ، أى وسطها وسائر الجنات مُحَدَّقة بها . وذَكَرْتَ بلفظ الجمع لسمعتها ، لأن كل بقعة منها تصلح أن تكون جنة . وقيل : العدن الإقامة ، يقال : عدن بالمكان إذا أقام به . وعدنت البلد توطنته . وعدنت الإبل بمكان كذا الزمته فلم ترح منه ؛ ومنه « جَنَّاتُ عَدْنٍ » أى جنات إقامة . ومنه سمي المعدن (بكسر الدال) ؛ لأن الناس يقيمون فيه بالصيف والشتاء . ومركز كل شيء معدنه . والعادن : الناقة المقيمة في المراعى . وعدن بلد ، قاله الجوهري . (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) تقدم في غير موضع ^(١) . (يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) وهو جمع سوار . قال سعيد بن جبیر : على كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من ذهب ، وواحد من ورق ، وواحد من لؤلؤ .

قلت : هذا منصوب في القرآن ، قال هنا : « مِنْ ذَهَبٍ » وقال في الحج وفاطر ^(٢) : مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلَا » وفي الإنسان ^(٣) : « مِنْ فِضَّةٍ » . وقال أبو هريرة : سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » خرجه مسلم . وحكى الفراء : « يحلون » بفتح الياء وسكون الحاء وفتح اللام خفيفة ، يقال : حليت المرأة تحلى فهي حالية إذا لبست الحلى . وحلى الشيء بعينى يحلى ؛ ذكره النحاس . والأسوار سوار المرأة : والجمع أسورة ، وجمع الجمع أسورة . وقرئ : « فَلَوْلَا الَّتِي عَلَيْهِ أَسَاوِرٌ مِنْ ذَهَبٍ » وقد يكون الجمع أساور . وقال الله تعالى : « يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ » قاله الجوهري . وقال عزير : أساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سوار وسوار ، وهو الذى يلبس في الذراع من ذهب ، فإن كان من فضة فهو قُلب وجمعه قَلَبَة ؛ فإن كان من قرن أو عاج فهي مَسَكَة وجمعه مَسَك . قال النحاس : وحكى فطرب في واحد الأساور أسوار . وفطرب صاحب شذوذ ، قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره .

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨ . (٣) راجع ج ١٤ ص ٠٠٠

(٤) راجع ج ١٩ ص ١٤١ . (٥) راجع ج ١٦ ص ١٠٠

قلت : قد جاء في الصحاح وقال أبو عمرو بن العلاء : واحدها إسوار . وقال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان جعل الله تعالى ذلك لأهل الجنة .
قوله تعالى : (وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ) السندس : الرقيق النخيف ،
واحدة سندسة ؛ قاله الكسائي . والإستبرق : ما تُخَنُّ منه — عن عكرمة — وهو الحرير .
قال الشاعر :

تراهن يلبسن المشاعر مرة * وإستبرق الديباج طورا لباسها

فالإستبرق الديباج . ابن بحر : المنسوج بالذهب . القتي : فارسي معرب . الجوهرى :
وتصغيره أبتريق . وقيل : هو استعمل من البريق . والصحيح أنه وفاق بين اللتين ؛ إذ ليس
في القرآن ما ليس من لغة العرب ، على ما تقدم ، والله أعلم .

وخص الأخضر بالذكور لأنه الموافق للبصر ؛ لأن البياض يبدد النظر ويؤلم . والسواد
يذهب ، والخضرة بين البياض والسواد ، وذلك يجمع الشعاع . والله أعلم . روى النسائي عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه
رجل فقال : يا رسول الله ، أخبرنا عن ثياب الجنة ، أخلق يُخلق أم نسج ينسج ؟ فضحك
بعض القوم . فقال لهم : "م" تضحكون من جاهل يسأل علما ؟ ؟ جلس يسيرا أو قليلا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أين السائل عن ثياب الجنة ؟" فقال : هاهو ذا يا رسول
الله ؛ قال : " لا بل تشقق عنها ثمر الجنة " قالها ثلاثا . وقال أبو هريرة : دار المؤمن درة
مخوفة في وسطها شجرة تنبت الحلال ويأخذ بأصبعه أو قال بأصبعيه سبعين حلة منظمة بالدر
والمرجان . ذكره يحيى بن سلام في تفسيره وابن المبارك في رقائقه . وقد ذكرنا إسناده
في كتاب التذكرة . وذكر في الحديث أنه يكون على كل واحد منهم الحلة لها وجهان لكل
وجه لون ، يتكلمان بصوت يستحسنه سامعه ، يقول أحد الوجهين للآخر : أنا أكرم على وليّ
الله منك ، أنا إلى جسده وأنت لا تلي . ويقول الآخر : أنا أكرم على وليّ الله منك ، أنا أبصر
وجهه وأنت لا تبصر .

قوله تعالى : (مُتَكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) « الْأَرَائِكِ » جمع أريكة ، وهى السرير فى المجال . وقيل : الفرش فى المجال ؛ قاله الزجاج . ابن عباس : هى الأسرة من ذهب ، وهى مكللة بالذر والياقوت عليها المجال ، الأريكة ما بين صنعاء إلى أيلة وما بين عدن إلى الجابية . وأصل متكبين مُوتَكِبِينَ ، وكذلك انكأ أصله أوتكأ ، وأصل الثكأة وكأة ؛ ومنه التوكأ للتحامل على الشيء ، فقلبت السواوئاء وأدغمت . ورجل وكأة كثير الإنكاء . (نِعِمَّ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا) يعنى الجنات ، عكس « وَمَا تَ مُرْتَفَقًا » . وقد تقدم . ولو كان « نِعَمَتْ » لجاز لأنه أسم للجنة . وعلى هذا « وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا » . وروى البراء ابن عازب أن أعرابيا قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع ، والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العُضْبَاء فقال : إني رجل مسلم فأخبرنى عن هذه الآية « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » الآية ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلى فأعلم قومك إن هذه الآية نزلت فيهم » ذكره الماوردى ، وأسنده النحاس فى كتاب معانى القرآن ، قال : حدثنا أبو عبد الله أحمد بن على بن سهل قال حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا يحيى بن الضريس عن زهير بن معاوية عن أبى إسحاق عن البراء بن عازب قال : قام أعرابى ... ؛ فذكره . وأسنده السهيلي فى كتاب الأعلام . وقد روينا جميع ذلك بالإجازة ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا لِّرَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أُكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهُ مُكْرَّمٌ فَقَالَ لِيَصْحَبْهُ وَهُوَ يَخَاوَرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْرَبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ ﴾ هذا مثل لمن يتعزب بالدنيا ويستنكف عن مجالسة المؤمنين ، وهو متصل بقوله : « وَأَصْرَبْ نَفْسَكَ » . واختلف في اسم هذين الرجلين وتعيينهما ؛ فقال الكلبي : نزلت في أخوين من أهل مكة مخزوميين ، أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، زوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم . والآخر كافر وهو الأسود بن عبد الأسد ، وهما الأخوان المذكوران في سورة « الصافات » في قوله : « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَيْنٌ ^(١) » ، وَرِثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِينَارًا ، فَأَنْفَقَ أَحَدُهُمَا مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَطَلَبَ مِنْ أَخِيهِ شَيْئًا فَقَالَ مَا قَالَ ... ؛ ذكره الثعلبي والقشيري . وقيل : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأهل مكة . وقيل : هو مثل لجميع من آمن بالله وجميع من كفر . وقيل : هو مثل لعبيثة بن حصن وأصحابه مع سلمان وصهيب وأصحابه ؛ شبههم الله برجلين من بني إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا ؛ في قول ابن عباس . وقال مقاتل : اسمه تملیخا . والآخر كافر واسمه قرطوش . وهما اللذان وصفهما الله تعالى في سورة « الصافات » . وكذا ذكر محمد بن الحسن المقرئ قال : اسم الخيّر منهما تملیخا ، والآخر قرطوش ، وأنهما كانا شريكين ثم اقتسما المال فصارا لكل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فاشتري المؤمن منهما عبدا بألف وأعتقهم ، وبالألف الثانية ثيابا فكسا العراة ، وبالألف الثالثة طعاما فأطعم الجُوع ، وبني أيضا مساجد ، وفعل خيرا . وأما الآخر فنكح بماله نساء ذوات يسار ، واشتري دواب وبقرا فاستنحجها فتمت له نساء مُفَرِّطًا ، وأتجر بباقيها فربح حتى فاق أهل زمانه غني ، وأدركت الأول الحاجة ، فأراد أن يستخدم نفسه ^(٢) في جنة يخدمها فقال : لو ذهبت لشريكي وصاحبي فسألته أن يستخدمني في بعض جناته رجوت أن يكون ذلك أصلح بي ، فجاء فلم يكده يصل إليه من غلظ الحجاب ، فلما دخل عليه وعرفه وسأله حاجته قال له : ألم أكن قاسمتك المال نصفين ! فما صنعتَ بمالك ؟ قال : اشتريت به من الله تعالى ما هو خير منه وأبقى . فقال : أشك

(١) راجع ج ١٥ ص ٨١ فابعد .

(٢) في جوى : يتاجر .

لمن المصدقين » ما أظن الساعة قائمة ! وما أراك إلا سفيهاً ، وما جزاؤك عندي على سفاهتك إلا الحرمان » أو ما ترى ما صنعتُ أنا بمالي حتى آل إلى ما تراه من الثروة وحسن الحال ، وذلك أني كسبتُ وسفهتُ أنت ، اخرج عني . ثم كان من قصة هذا الغني ما ذكره الله تعالى في القرآن من الإحاطة بثمره وذهابها أصلاً بما أرسل عليها من السماء من الحُسبان . وقد ذكر الثعلبي هذه القصة بلفظ آخر » والمعنى متقارب . قال عطاء : كانا شريكين لها ثمانية آلاف دينار . وقيل : وريثاه من أبيهما وكانا أخوين فأقسماها ، فأشترى أحدهما أرضاً بألف دينار ، فقال صاحبه : اللهم إن فلانا قد اشترى أرضاً بألف دينار وإني أشرت منك أرضاً في الجنة بألف دينار فتصدق بها ، ثم إن صاحبه بنى داراً بألف دينار فقال : اللهم إن فلانا بنى داراً بألف دينار وإني أشرت منك داراً في الجنة بألف دينار ، فتصدق [بألف دينار] ، ثم تزوج امرأة فاتفق عليها ألف دينار ، فقال : اللهم إن فلانا تزوج امرأة بألف دينار وإني أخطب إليك من نساء الجنة بألف دينار ، فتصدق بألف دينار ، ثم اشترى خدماً ومتاعاً بألف دينار ، وإني أشرت منك خدماً ومتاعاً من الجنة بألف دينار ، فتصدق بألف دينار . ثم أصابته حاجة شديدة فقال : لعل صاحبي يتألني معروفه فأناه فقال : ما فعل مالك ؟ فأخبره قصته فقال : وإنك لمن المصدقين بهذا الحديث ! والله لا أعطيك شيئاً ثم قال له : أنت تعبد إله السماء ، وأنا لا أعبد إلا صنماً ، فقال صاحبه : والله لأعظنه ، فوعظه وذكره وخوفه . فقال : سر بنا نصطد السمك ، فن صاد أكثر فهو على حق ، فقال له : يا أحمق ! إن الدنيا أحقر عند الله من أن يجعلها ثواباً لمحسن أو عقاباً لكافر . قال : فأكرهه على الخروج معه ، فأبتلاهما الله . فجعل الكافر يرمي شبكته ويسمى باسم صنمه ، فتطلع متدقة سمكاً . وجعل المؤمن يرمي شبكته ويسمى باسم الله فلا يطلع له فيها شيء ، فقال له : كيف ترى ! أنا أكثر منك في الدنيا نصيباً ومترلةً ونفراً . كذلك أكون أفضل منك في الآخرة إن كان ما تقول بزعمك حقاً . قال : فضجَّ الملك الموكَّل بهما ، فأمر الله تعالى جبريل أن يأخذه فيذهب به إلى الحنان فيريه منازل المؤمنين فيها ، فلما رأى ما أعد الله له قال : وعزتك لا يضره ما ناله من

الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا ، وأراه منازل الكافر في جهنم فقال : « وعزتك لا ينفعه ما أصابه من الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا . ثم إن الله تعالى توفى المؤمن وأهلك الكافر بمذاب من عنده ، فلما استقر المؤمن في الجنة ورأى ما أعد الله له أقبل هو وأصحابه يتساءلون ، فقال : « إني كآن لي قرين . يَقُولُ أَنتَ لِمَنِ الْمَصْدِقِينَ ^(١) » الآية ؛ فنادى مناد : يا أهل الجنة ! هل أنتم مطَّلعون فأطلع إلى جهنم فرآه في سواء الجحيم » فترلت : « وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا » .

بين الله تعالى حال الأخوين في الدنيا في هذه السورة ، وبين حالهما في الآخرة في سورة « الصافات » في قوله : « إني كآن لي قرين . يَقُولُ أَنتَ لِمَنِ الْمَصْدِقِينَ » — إلى قوله — لِمَثَلٍ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . قال ابن عطية : وذكر إبراهيم بن القاسم الكاتب في كتابه في عجائب البلاد أن بحيرة تبتس كانت هاتين الجنتين ، وكانتا لأخوين فباع أحدهما نصيبه من الآخر فاتفق في طاعة الله حتى عيره الآخر ، وجرت بينهما المحاوره ففرقها الله تعالى في ليلة ، وإياها عنى بهذه الآية . وقد قيل : إن هذا مثل ضربه الله تعالى لهذه الأمة ، وليس بخبر عن حال متقدمة ، لترده في الدنيا وترغب في الآخرة ، وجعله زجرا وإنذارا ؛ ذكره الماوردي . وسياق الآية يدل على خلاف هذا ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَحَفَقْنَاهُمَا بِنَخْلٍ » أي أطفناهما من جوانبهما بنخل . والحفاف الجانب ، وجمعه أحفة ؛ ويقال : حف القوم بفلان يحفون حفا ، أي طافوا به ؛ ومنه « حافين من حول العرش » ^(٢) . « وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا » أي جعلنا حول الأعتاب النخل ، ووسط الأعتاب الزرع . « يَكَلِّمَانِ الْجَنَّتَيْنِ » أي كل واحدة من الجنتين « آتَتْ أَكْلهَا » ناقما ، ولذلك لم يقل آتتا . وأختلف في لفظ : « كَلَّمَا وَكَلَا » هل هو مفرد أو مثني ؛ فقال أهل البصرة : هو مفرد ؛ لأن كَلَا وكَلَّمَا في تأكيد الاثنين نظير « كُلُّ » في المجموع ، وهو اسم مفرد غير مثني ؛ فإذا ولي اسما ظاهرا ^(٣) كان في الرفع والنصب والحذف على حالة واحدة ، تقول : رأيت كَلَا الرجلين وجاءني كَلَا الرجلين ومررت بكَلَا الرجلين ؛ فإذا اتصل بمضمر قلبت الألف ياء في موضع الجر والنصب ، تقول :

(١) راجع ج ١ ص ٨١ فاجد . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٤ فاجد . (٣) كذا في الأصول والصاحح الجوهري وقد نقله عنه صاحب اللسان . وكان الأولى أن يقال : « فإذا وليه اسم ظاهر ... » .

رأيت كلَّيهما ومررت بكلَّيهما، كما تقول عليهما. وقال الفراء: هو مثنى، وهو مأخوذ من كلَّ
نخفت اللام وزيدت الألف للتثنية. وكذلك كلتا للثنت، ولا يكونان إلا مضافين ولا يتكلم
بواحد، ولو تكلم به لقليل: كلٌّ وكلت وكلان وكلتان. واحتج بقول الشاعر:

في كلِّت رجلها سُلَّامى واحدة^(١) * كلتاها مفرونة^(٢) بزايدة

أراد في إحدى رجلها فأفرد. وهذا القول ضعيف عند أهل البصرة؛ لأنه لو كان مثنى
لوجب أن تكون ألفه في النصب والجر ياء مع الاسم الظاهر، ولأن معنى «كلا» مخالف
لمعنى «كل» لأن «كلا» للإحاطة و«كلا» يدل على شيء مخصوص، وأما هذا الشاعر فإما
حذف الألف للضرورة وقدر أنها زائدة، وما يكون ضرورة لا يجوز أن يجعل حجة، فثبت
أنه اسم مفرد كمي، إلا أنه وُضع ليدل على التثنية، كما أن قولهم «نحن» اسم مفرد يدل
على اثنين فما فوقهما، يدل على ذلك قول جرير:

كلا يومى أمانة يوم صد^(٣) * وإن لم نأتها إلا ليأما

فأخبر عن «كلا» بيوم مفرد، كما أفرد الخبر بقوله: «آت» ولو كان مثنى لقال آتاء، ويوما.
واختلف أيضا في ألف «كلتا»؛ فقال سيبويه: ألف «كلتا» للتأنيث والتاء بدل من لام
الفعل وهى واو والأصل كلَّوا، وإنما أبدلت تاء لأن في التاء علم التأنيث، والألف في «كلتا»
قد تصير ياء مع المضمر فتخرج عن علم التأنيث، فصار في إبدال الواو تاء تأكيد للتأنيث.
وقال أبو عمر الجرجي: التاء ملحقة والألف لام الفعل، وتقديرها عنده: فَعَتَلْ، ولو كان الأمر
على ما زعم لقالوا في النسبة إليها كَتَّوْى، فلما قالوا كَلَّوْى وأسقطوا التاء دل على أنهم أجروها
مجرى التاء في أخت إذا نسبت إليها قلت أخوى، ذكره الجوهري. قال أبو جعفر النحاس:
وأجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى، وأن تقول: كلتا الجنتين آتتا أكلهما؛ لأن
المعنى المختار كلتاها آتتا. وأجاز الفراء: كلتا الجنتين آتى أكله، قال: لأن المعنى كل

(١) السلاى كجبارى: عظام الأصابع في اليد والقدم (٢) كذا في الأصول واللسان مادة «كلا».

وفي ديوانه المطبوع: «يوم صدق» - والتيت من قصيدة مظلها:

الاحى المسزل والخبيا * وسكا طل مياها أفا

(٣) في ج: المختار كلتاها

الجتين . قال : وفي قراءة عبدالله « كلَّ الجنتين آتَى أكله » . والمعنى على هذا عند الفراء : كل شيء من الجنتين آتَى أكله . والأَكْلُ (بضم الهجمة) ثمر النخل والشجر . وكل ما يؤكل فهو أكل ؛ ومنه قوله تعالى : « أَكُلْهَا دَائِمٌ » ^(١) وقد تقدم . (وَلَمْ تَطْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا) أى لم تنقص . قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا خِلَافَهُمَا نَهْرًا) أى أجرينا وشققنا وسط الجنتين بنهر . (وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ) قرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم ويعقوب وابن أبي إسحاق « ثمر » بفتح التاء والميم . وكذلك قوله : « وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ » جمع ثمرة . قال الجوهري : الثمرة واحدة الثمر والثمرات ، وجمع الثمر ثمار ؛ مثل جبل وجبال . قال الفراء : وجمع الثمار ثمر ؛ مثل كتاب وكتب ، وجمع الثمر أثمار ؛ مثل أعناق وعنق . والثر أيضا المال المثمر ؛ يخفف ويثقل . وقرأ أبو عمرو « وكان له ثمرٌ » بضم التاء وإسكان الميم ، وفسره بأنواع المال . الباقر بضمهما في الحرفين . قال ابن عباس : ذهب وفضة وأموال . وقد مضى في « الأنعام » نحو هذا مبيّناً . وذكر النحاس : حدثنا أحمد بن شعيب قال أخبرني عمران بن بكار قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال حدثنا شعيب بن إسحاق قال [أخبرنا] هارون قال حدثني أبان عن ثعلب عن الأعمش أن الجحاج قال : لو سمعت أحدا يقرأ « وكان له ثمرٌ » لقطعت لسانه ؛ فقلت للأعمش : أناخذ بذلك ؟ فقال : لا ! ولا نعمة عين ^(٢) . فكان يقرأ : « ثمرٌ » ويأخذه من جمع الثمر . قال النحاس : فالتقدير على هذا القول أنه جمع ثمرة على ثمار ، ثم جمع ثمار على ثمر ؛ وهو حسن في العربية إلا أن القول الأول أشبه والله أعلم ؛ لأن قوله : « كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُ أَكُلُهُمَا » يدل على أن له ثمرًا .

قوله تعالى : (فَقَالَ لَصَاحِبِهِ هُوَ يُحَادِرُهُ) أى يراجعه في الكلام ويحاو به . والمحاورة المجاورة ، والتحاوّر التجاوب . ويقال : كلمته فاحار إلى جوابا ، وما رجع إلى حويرا ولا حويرة ولا محورة ولا حوارا ؛ أى مارده جوابا . (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) النفر : الرهط وهو مادون العشرة . وأراد هاهنا الاتباع والخدم والولد ، حسبما تقدم بيانه .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ . (٢) رجع ج ٧ ص ٤٩ . (٣) من جوفى : حدثنا .

(٤) في هذه الكلمة اثنا عشرة لغة : ثم عين ونعمة ونعام ونعم (بنقهن) ونعمى ونعمى ونعام ونعم ونعمة (بضمهم) ونعمة ونعم (بكسرهما) . ونصب لكل بإضمار الفعل « أى أفعل ذلك إنعاما لعينك وإكراما .

قوله تعالى : وَدَخَلَ جَنَّتَهُ ، وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٦٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَدَخَلَ جَنَّتَهُ) قيل : أخذ بيد أخيه المؤمن يُطِيف به فيها ويريه إياها . (وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ) أى بكفروه ، وهو جملة فى موضع الحال . ومن أدخل نفسه النار بكفروه فهو ظالم لنفسه . (قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا) أنكر فناء الدار . (وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً) أى لا أحسب البعث كائناً . (وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي) أى وإن كان بعث فكما أعطانى هذه النعم فى الدنيا فسيعطينى أفضل منه لكرامتى عليه ؛ وهو معنى قوله : (لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) وإنما قال ذلك لما بدعاه أخوه إلى الإيمان بالحشر والنشر . وفى مصاحف مكة والمدينة والشام « منها » . وفى مصاحف أهل البصرة والكوفة « منها » على التوحيد ، والتثنية أولى ؛ لأن الضمير أقرب إلى الجنتين .

قوله تعالى : قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ : أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ﴿٦٧﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ) يهوذا أو تلميذا ؛ على الخلاف فى اسمه . (أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا) وعظه وبين له أن ما اعترف به من هذه الأشياء التى لا يتكرها أحد أبدع من الإعادة . و « سَوَّكَ رَجُلًا » أى جعلك معتدل القامة والخلق ، صحيح الأعضاء ذكراً . (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) كنا قرأه أبو عبد الرحمن السلمي وأبو العالية . وروى عن الكسائى « لكن هو الله » بمعنى لكن الأمر هو الله رى ، فاضمر أسمها فيها . وقرأ الباقون « لكنا » بإثبات الألف . قال الكسائى : فيه تقديم وتأخير ،

تقديره : لكن الله هو ربى أنا ، فحذفت الهمزة من «أنا» طلبا للخفة لكثرة الاستعمال وأدغمت إحدى النونين فى الأخرى وحذفت ألف «أنا» فى الوصل وأثبتت فى الوقف . وقال النحاس : مذهب الكسائى والقراء والمأزني أن الأصل لكن أنا فالقيت حركة الهمزة على نون لكن وحذفت الهمزة وأدغمت النون فى النون فالوقف عليها لكأ وهى ألف أنا لبيان الحركة . وقال أبو عبيد : الأصل لكن أنا ، فحذفت الألف فالتقت نونان بجاء بالتشديد لذلك ، وأنشدنا الكسائى :

لَهْنِكَ مِنْ مَيْسِيَّةٍ لَوَسِيَّةٍ * عَلَى هَنَوَاتٍ كَاذِبٍ مِنْ يَقُولُهَا

أراد : لله إنك [لوسية^(١)] ، فأسقط إحدى اللامين من «لله» وحذف الألف من إنك . وقال آخر بجاء به على الأصل :

وَتَرِمْنِي بِالطَّرْفِ أَيْ أَنْتَ مُذْنِبٌ * وَتَقْلِينَنِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي^(٢)

أى لكن أنا . وقال أبو حاتم : ورووا عن عاصم «لكأ هو الله ربى» وزعم أن هذا لحن ، يعنى إثبات الألف فى الإدراج . قال الزجاج : إثبات الألف فى «لكأ هو الله ربى» فى الإدراج جيد ؛ لأنه قد حذفت الألف من أنا بجاءوا بها عوضا . قال : وفى قراءة أبي بكر : «لكن أنا هو الله ربى» . وقرأ ابن عامر والمسيلى^(٣) عن نافع ورؤيس عن يعقوب «لكأ» فى حال الوقف والوصل معا بإثبات الألف . وقال الشاعر :

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاعْرِفُونِي * حُمَيْدًا قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا

وقال الأعشى :

فَكَيْفَ أَنَا وَأَتَقَعَالِ الْقَوَاتِي * بَعْدَ الْمَشِيبِ كَفَى ذَاكَ عَارَا

ولا خلاف فى إثباتها فى الوقف . (هُوَ اللَّهُ رَبِّي) «هُوَ» ضمير القصص والشأن والأمر ؛ كقوله : «فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» وقوله : «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» (وَلَا تُشْرِكْ

(١) من جوى . (٢) فى جوى : ويرمى بالطرف أى أنت مذنب . ويقلنى لكن إياه لا أقل .

(٣) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد . وهذه النسبة إلى مسيلة (كسفية) بلدة بالقطر الجزائرى .

(٥) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٤٠ .

رَبِّي أَحَدًا) دَلَّ مفهومه على أن الأَخَ الآخر كان مشركاً بالله تعالى يعبد غيره . ويحتمل أنه أراد لا أرى الغنى والفقر إلا منه ، وأعلم أنه لو أراد أن يسلب صاحب الدنيا ديناه قدر عليه ؛ وهو الذى آتاني الفقر . ويحتمل أنه أراد جمودك البعث مصيره إلى أن الله تعالى لا يقدر عليه ، وهو تعجز الرب سبحانه وتعالى ، ومن عجزه سبحانه وتعالى شبهه بخلقه ؛ فهو إشراك .

قوله تعالى : وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرِنًا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَحَسْبَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أى بالقلب ، وهو توبيخ ووصية من المؤمن للكافر وردَّ عليه ، إذ قال : « مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا » و « مَا » فى موضع رفع ، تقديره : هذه الجنة هى ما شاء الله . وقال الزجاج والقراء : الأمر ما شاء الله ، أو هو ما شاء الله ؛ أى الأمر مشيئة الله تعالى . وقيل : الجواب مضمرة ، أى ما شاء الله كان ، وما لا يشاء لا يكون . « لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » أى ما اجتمع لك من المال فهو بقدرة الله تعالى وقوته لا بقدرتك وقوتك ، ولو شاء لنزع البركة منه فلم يجتمع .

الثانية - قال أشهب قال مالك : ينبغى لكل من دخل منزله أن يقول هذا . وقال ابن وهب : قال لى حفص بن ميسرة : رأيت على باب وهب بن منبه مكتوباً « ما شاء الله لا قوة إلا بالله » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي هريرة : « ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة - أو قال كثر من كنوز الجنة » قلت : بلى يا رسول الله ، قال « لا حول ولا قوة إلا بالله إذا قالها العبد قال الله عز وجل أسلم عبدي واستسلم » أخرجه مسلم

في صحيحه من حديث أبي موسى . وفيه : فقال " يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة - في رواية على كثر من كنوز الجنة - " قلت : ما هي يا رسول الله ؟ قال : " لا حول ولا قوة إلا بالله " . وعنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة أو قال كثر من كنوز الجنة " قلت : بلى ؛ فقال " لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم " . وروى أنه من دخل منزله أو خرج منه فقال : بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله تنافرت عنه الشياطين من بين يديه وأنزل الله تعالى عليه البركات . وقالت عائشة : إذا خرج الرجل من منزله فقال باسم الله قال الملك هُديت ، وإذا قال ما شاء الله قال الملك كُفيت ، وإذا قال لا قوة إلا بالله قال الملك وُقيت . أخرجه الترمذي من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال - يعني إذا خرج من بيته - باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله يقال كُفيت وُقيت وتبى عنه الشيطان " هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . أخرجه أبو داود أيضا وزاد فيه - فقال له : " هُديت وكُفيت وُقيت " . وأخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . " إذا خرج الرجل من باب بيته أو باب داره كان معه ملكان موكلان به فإذا قال باسم الله قالاه هُديت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قالاه وُقيت وإذا قال توكلت على الله قالاه كُفيت قال فيلقاه قريئاه فيقولان ماذا تريدان من رجل قد هُدي ووُقي وكُفي " . وقال الحاكم أبو عبد الله في علوم الحديث : سئل محمد بن إسحاق بن خزيمة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : " تحاجت الجنة والنار فقالت هذه - يعني الجنة - يدخلني الضعفاء " من الضعيف ؟ قال : الذي يرى نفسه من الحول والقوة يعني في اليوم عشرين مرة أو خمسين مرة . وقال أنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من رأى شيئا فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره عين " . وقد قال قوم : ما من أحد قال ما شاء الله كان فأصابه شيء إلا رضى به . وروى أن من قال أربعا آمين من أربع : من قال هذه آمين من العين ، ومن قال حسبنا الله ونعم الوكيل آمين من كيد الشيطان ، ومن قال وأفوض أمري إلى الله آمن مكر الناس ، ومن قال : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » آمين من النعم .

قوله تعالى : ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَلَدًا﴾ «إن» شرط «ترى» مجزوم به ،
والجواب «فَعَسَىٰ رَبِّي» و «أنا» فاصلة لا موضع لها من الإعراب . ويجوز أن تكون
في موضع نصب توكيدا للنون والياء . وقرا عيسى بن عمر : «إن ترى أنا أقل منك» بالرفع ؛
يجعل «أنا» مبتدأ و «أقل» خبره ، والجملة في موضع المفعول الثاني ، والمفعول الأول النون
والياء ، إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدل عليها ، وإثباتها جيد بالغ وهو الأصل لأنها الإسم
على الحقيقة . و ﴿فَعَسَىٰ﴾ بمعنى لعل «أى فلعل ربى . ﴿أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ﴾ أى
في الآخرة . وقيل : في الدنيا . ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا﴾ أى على جنتك . ﴿حُسْبَانًا﴾ أى مراعى من
السما ، واحدها حُسْبَانَةٌ ؛ قاله الأخفش والقُتَيْبِيُّ وأبو عبيدة . وقال ابن الأعرابي : والحسبانة
السحابة ، والحسبانة الوسادة ، والحسبانة الصاعقة . وقال الجوهري : والحسبان . (بالضم) :
العذاب . وقال أبو زياد الكلابي : أصاب الأرض حسيان أى جراد . والحسيان أيضا
الحساب ، قال الله تعالى : «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانٌ» ^(١) . وقد فُسِّرَ الحُسْبَانُ هنا بهذا . قال
الزجاج : الحسيان من الحساب ؛ أى يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما اكتسبت
يداك ؛ فهو من باب حذف المضاف . والحسيان أيضا : سهام قصار يرمى بها في طلق واحد ،
وكان من رمى الأكاسرة . والمراعى من السماء عذاب . ﴿فَتَصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ يعنى أرضا
بيضاء لا ينبت فيها نبات ولا ينبت عليها قدم ، وهى أضَرَّ أرض بعد أن كانت جنة أنفع
أرض ؛ و «زلقا» تأكيد لوصف الصعيد ؛ أى ترل عنها الأقدام لللاستها . يقال : مكان
زَلَقٍ (بالتحريك) أى دَحْض ، وهو فى الأصل مصدر قولك : زَلَيْتَ رجله ترلّ زَلَقًا ،
وأزلقها غيره . والزلق أيضا معجز الدابة . قال رؤبة :

* كَانَهَا حَقْبَاءُ بَلَقَاءِ الزَّلَقِ *

والمزَلَقَةُ والمزَلَقَةُ : الموضع الذى لا ينبت طيه قدم . وكذلك الزَّلَافَةُ . والزَّلَقُ الحلق ،
زَلَقَ رأسه يَزَلِقُهُ زَلَقًا حلقه ؛ قاله الجوهري . والزَّلَقُ المحلوق ، كالتَّقْضِ والتَّقْضِ . وليس المراد

أنها نصير منزلة ، بل المراد أنها لا يبقى فيها نبات كالرأس إذا حلق لا يبقى عليه شعر ،
 قاله القشيري . (أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غُورًا) أى غارًا ذاهبا ، فتكون أعدم أرض الماء بعد
 أن كانت أوجد أرض الماء . والغور مصدر وضع موضع الاسم ، كما يقال : رجل صوم
 ويفطر ومذل ورضا وفضل وزور ونساء نوح ، ويستوى فيه المذكر والمؤنث والتثنية والجمع .
 قال عمرو بن كلثوم :

تَظَلَّ جِيَادُهُ نَوْحًا عَلَيْهِ ■ مَقْلَدَةً أَعْتَبَهَا صُفُونَا

آخر :

هيريق من دموعهما سجاما ■ ضُباع وجاوبى نوحا قياما
 أى نائمات . وقيل : أو يصبح مأواها ذا غور ، لحذف المضاف ، مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ^(١) »
 ذكره النحاس . وقال الكسائي : ماء غور . وقد غار الماء يغور غورا وغورا ، أى سفل
 فى الأرض ، ويجوز الهمز لانضمام الواو . وغارت عينه تغور غورا وغورا ، دخلت فى الرأس .
 وغارت تغار لغة فيه . وقال :

■ أَغَارَتْ عَيْنُهُ أَمْ لَمْ تَغَارَا ■

وغارت الشمس تغور غيارا ، أى غربت . قال أبو ذؤيب :

هل الدهر إلا ليلة ونهارها ■ وإلا طلوع الشمس ثم غيارها

(فَلَنْ أَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) أى أن تستطيع رد الماء الغائر ، ولا تقدر عليه بجيلة . وقيل : فلن
 تستطيع طلب غيره بدلا منه . وإلى هذا الحديث انتهت مناظرة أخيه وإنذاره .

قوله تعالى : وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا
 وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ) أسم ما لم يسم فاعله مضمرة ، وهو المصدر . ويجوز أن
 يكون المنخفض فى موضع رفع . ومعنى « أُحِيطَ بِثَمَرِهِ » أى أهلك ماله كله . وهذا أول
 ما حقق الله تعالى به إنذار أخيه . (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ) أى فأصبح الكافر يضرب إحدى

يديه على الأخرى ندماً؛ لأن هذا يصدر من النادم . وقيل : يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق؛ وهذا لأن الملك قد يعبر عنه باليد، من قولهم : في يده مال ، أى فى ملكه مال . ودلّ قوله : « فَأَصْبَحَ » على أن هذا الإهلاك جرى بالليل؛ كقوله : « فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ . فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ » ويقال : أنفقت فى هذه الدار كذا وأنفقت عليها . (وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) أى خالية قد سقط بعضها على بعض؛ مأخوذة من خَوَتْ النجوم تخوى تخياً أُمِلَتْ ، وذلك إذا سقطت ولم تُنْطَرَفِ نُوْهَا . وأخوت مثله . وخوت الدار خواء أفوت ، وكذلك إذا سقطت؛ ومنه قوله تعالى : « فَبَلَغْتَ بِنُورِهِمْ خَاوِيَةً يَمَّا ظَلَمُوا » ويقال : ساقطة كما يقال : فهى خاوية على عروشها أى ساقطة على مقوفها؛ فجمع عليه بين هلاك التمر والأصل، وهذا من أعظم الجوائح، مقابلة على بغيه . (وَيَقُولُ يَأْتِينِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا) أى باليتنى عرفت نعم الله على، وعرفت أنها كانت بقدرة الله ولم أكفر به . وهذا ندم منه حين لا ينفعه الندم .

قوله تعالى : وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ

مُنْتَصِرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) « فِئَةٌ » اسم « تَكُنْ » و« لَهُ » الخبر . « يَنْصُرُونَهُ » فى موضع الصفة، أى فئة ناصرة . ويجوز أن يكون . « يَنْصُرُونَهُ » الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدم « لَهُ » . وأبو العباس يخالفه ، ويحتج بقول الله عز وجل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » (٣) وقد أجاز سيبويه الآخر . و« يَنْصُرُونَهُ » على معنى فئة ؛ لأن معناها أقوام ، ولو كان على اللفظ لقال ولم تكن له فئة تنصره ؛ أى فرقة وجماعة يلتجئ إليهم . (وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا) أى ممنما ؛ قاله قتادة . وقيل : مسترداً بدل ما ذهب منه . وقد تقدم اشتقاق الفئة فى « آل عمران » (٤) . والهاء عوض من الياء التى نقصت

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢١٦ فابعد .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٢٨ فابعد .

(٤) راجع ج ٤ ص ٢٤ .

(٣) راجع ج ٢٠ ص ٣٤٤ فابعد .

من وسطه، أصله فيءٌ مثل فيع؛ لأنه من فاء، ويجمع على فيئون وفئات، مثل شياتٍ ولذاتٍ ومثاتٍ. أى لم تكن له عشيرة يمنعونه من عذاب الله، وضلّ عنه من افتخر بهم من الخدم والولد.

قوله تعالى: هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: (هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ) اختلف في العامل في قوله «هُنَالِكَ» وهو ظرف؛ فقيل: العامل فيه «وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ» ولا كان هنالك؛ أى ما نُصِرُوا ولا انتصر هنالك، أى لما أصابه من العذاب. وقيل: تم الكلام عند قوله: «مُتَّصِرًا». والعامل في قوله: «هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ»، وتقديره على التقديم والتأخير: الولاية لله الحقُّ هنالك، أى في القيامة. وقرأ أبو عمرو والكسائي: «الحقُّ» بالرفع نعتاً للولاية. وقرأ أهل المدينة وحمة «الحقُّ» بالخفض نعتاً لله عز وجل، والتقدير: لله ذى الحق. قال الزجاج: ويجوز «الحقُّ» بالنصب على المصدر والتوكيد؛ كما تقول: هذا لك حقاً. وقرأ الأعمش وحمة والكسائي «الولاية» بكسر الواو، الباقون بفتحها، وهما بمعنى واحد كالرِّضَاعَة والرَّضَاعَة. وقيل: الولاية بالفتح من الموالاتة؛ كقوله: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» ^(١). «ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ مَوْتَى الَّذِينَ آمَنُوا» ^(٢). وبالكسر معنى السلطان والقدرة والإمارة؛ كقوله: «وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» ^(٣) أى له الملك والحكم يومئذ، أى لا يرد أمره إلى أحد؛ والملك في كل وقت لله ولكن تزول الدعاوى والتوهمات يوم القيامة. وقال أبو عبيد: إنها بفتح الواو للخالق، وبكسرهما للمخلوق. (هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا) أى الله خير ثواباً في الدنيا والآخرة لمن آمن به، وليس ثم غير يُرجى منه، ولكنه أراد في ظن الجهال؛ أى هو خير من يُرجى. (وَخَيْرٌ عُقْبًا) قرأ عاصم والأعمش وحمة ويحيى «عُقْبًا» ساكنة القاف، الباقون بضمها، وهما بمعنى واحد؛ أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به. يقال: هذا عاقبة أمر فلان وعقباه وعَقْبُهُ، أى آخره.

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ فاجد . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣٤ .

(٣) راجع ج ١٩ ص ٢٤٧ .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى صف هؤلاء المتكبرين الذين سألوك طرد فقرأ المؤمنون مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ، أى شبهها . (كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ) أى بالماء . (نَبَاتُ الْأَرْضِ) حتى استوى . وقيل : إن النبات اختلط ببعضه ببعض حين نزل عليه الماء ؛ لأن النبات إنما يختلط ويكثر بالمطر . وقد تقدم هذا المعنى فى « يونس »^(١) ميثاقاً . وقالت الحكماء : إنما شبه تعالى الدنيا بالماء لأن الماء لا يستقر فى موضع ، كذلك الدنيا لا تبقى على واحد ، ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة كذلك الدنيا ، ولأن الماء لا يبقى ويذهب كذلك الدنيا تفتى ، ولأن الماء لا يقدر أحد أن يدخله ولا يتخلل كذلك الدنيا لا يسلم أحد دخلها من فتنها وآفتها ، ولأن الماء إذا كان بقدر كان نافعاً ميثاقاً ، وإذا جاوز المقدار كان ضاراً مهلكاً ، وكذلك الدنيا الكفاف منها ينفع ونقصها يضر . وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم قال له رجل : يا رسول الله ، إني أريد أن أكون من الفائزين ؛ قال : « ذَرِ الدُّنْيَا وَخُذْ مِنْهَا كَالْمَاءِ الرَّائِدِ فَإِنَّ الْقَلِيلَ مِنْهَا يَكْفِي وَالكَثِيرُ مِنْهَا يُغْنِي » . وفى صحيح مسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم : « قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه » . (فَأَصْبَحَ) أى النبات (هَشِيمًا) أى متكسراً من اليبس متفتتاً ، يعنى بانقطاع الماء عنه ، فحذف ذلك إيجازاً للدلالة الكلام عليه . والهشيم : كسر الشئ اليابس . والهشيم من النبات اليابس المتكسر ، والشجرة البالية يأخذها الحاطب كيف يشاء . ومنه قولهم : ما فلان إلا هشيمة كرم ؛ إذا كان ستمها . ورجل هشيم : ضعيف البدن . وتهشم عليه فلان إذا تعطفوا وهشمهم

ما في ضرع الناقة إذا احتلبه . ويقال : هَمَّ الثريدُ ؛ ومنه سُمِّيَ هاشم بن عبد مناف واسمه عمرو ، وفيه يقول عبد الله بن الزُّبَيْرِ :

عَمَّرُوا الْعُلَا هَمَّ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ ■ وَرَجَالُ مَكَّةَ مُسْتَوْنُ عَجَافٍ

وكان سبب ذلك أن قريشا أصابهم سِنُونُ ذَهَبٍ بِالْأَمْوَالِ نَحْرَجَ هَاشِمٌ إِلَى الشَّامِ فَأَمَرَ بِخَبْزِ كَثِيرٍ نَخْبِزْهُ ، فحمله في الغرائر على الإبل حتى وافى مكة ، وهشم ذلك الخبز ، يعني كسره وقرّده ، ونحّر تلك الإبل ، ثم أمر الطُّهَّاءَ فطبخوها ، ثم كفا القدور على الجفان فأشبع أهل مكة ، فكان ذلك أول الحباء بعد السنة التي أصابهم ؛ فسمى بذلك هاشما . (تَذْرُوهُ الرِّيحُ) أى تفرقه ؛ قاله أبو عبيدة . ابن قتيبة : تنسفه . ابن كيسان : تذهب به وتجيء . ابن عباس : تديره ؛ والمعنى متقارب . وقرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ : « تَذْرِيهِ الرِّيحُ » . قال الكسائي : وفي قراءة عبد الله « تَذْرِيهِ » . يقال : ذَرَّتْهُ الرِّيحُ تَذْرُوهُ ذَرَوًا وَ [تَذْرِيهِ] ذَرَبًا وَأَذْرَتْهُ تَذْرِيهِ إِذْرَاءً إِذَا طَارَتْ بِهِ . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته . وأنشد سيبويه والفراء :

فَقُلْتُ لَهُ صَوِّبْ وَلَا تَجْهَدْنَهُ ■ فَيُذْرِكُ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَتَرْلَقِي

قوله تعالى : (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) من الإنشاء والإفناء والإحياء ، سبحانه !

قوله تعالى : أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ويموز « زيننا » وهو خبر الابتداء في التثنية والإفراد . وإنما كان المال والبنون زينة الحياة الدنيا لأن في المال جمالا ونفعا ، وفي البنين قوّة ودفعا ، فصارا زينة الحياة الدنيا ، لكن معه قوينة الصفة للمال

(١) في ج : سنوات . (٢) في كتاب سيبويه : « فيذك » وهى رواية أخرى في البيت . وقد نسب

سيبويه إلى عمرو بن عمار الطائي . ومعنى صوب : غذا القصد في السير وارتق بالقرص ولا تجهد . وأخرى القطاة : آخرها والقطاة : مقعد الردف . (أى مؤخر الظهر حيث يكون ردف الراكب) يقول هذا للغلام وقد حمله على فرسه ليصيده له . (راجع الشنمري على كتاب سيبويه) .

والبنين : لأن المعنى : المال والبنون زينة هذه الحياة المحتقرة فلا تتبعوها نفوسكم . وهو ردٌ على عُيَيْنَةَ بنِ حِصْنٍ وأمثاله لما افتخروا بالغنَى والشرف ، فأخبر تعالى أن ما كان من زينة الحياة الدنيا فهو غرور يمر ولا يبقى ، كالثَّشْمِ حين ذرته الريح ، إنما يبقى ما كان من زاد القبر وعُدد الآخرة . وكان يقال : لا تعقد قلبك مع المال لأنه فيَّ ذاهب ، ولا مع النساء لأنها اليوم معك وغداً مع غيرك ، ولا مع السلطان لأنه اليوم لك وغداً لغيرك . ويكفى في هذا قول الله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . وقال تعالى : « إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » .

قوله تعالى : (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) أى ما يأتى به سلمان وصُهيب وفقراء المسلمين من الطاعات . (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) أى أفضل . (وَخَيْرٌ أَمْلاً) أى أفضل أملاً من ذى المال والبنين دون عمل صالح ، وليس فى زينة الدنيا خير ، ولكنه نخرج مخرج قوله : « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا » . وقيل : خير فى التحقيق مما يظنه الجهال أنه خير فى ظنهم .

واختلف العلماء فى « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » ؛ فقال ابن عباس وابن جبير وأبو ميسرة وعمرو بن شُرْحَبِيل : هى الصلوات الخمس . وعن ابن عباس أيضاً : أنها كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للآخرة . وقاله ابن زيد ورجحه الطبرى . وهو الصحيح إن شاء الله ؛ لأن كل مابقى ثوابه جاز أن يقال له هذا . وقال على رضى الله عنه : الحرث حرثان فحرث الدنيا المال والبنون ؛ وحرث الآخرة الباقيات الصالحات ، وقد يجمعن الله تعالى لأقوام . وقال الجمهور : هى الكلمات الماثور فضلها : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . أخرجه مالك فى موطئه عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول فى الباقيات الصالحات : إنما قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله . أسنده النسائى عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال : " استكثروا من الباقيات الصالحات " قيل : وما هي يا رسول الله ؟ قال : [المسئلة . قيل وما هي يا رسول الله ؟ قال :] " التكبير والتهيل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله " . صححه أبو محمد عبد الحق رحمه الله . وروى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ غُصْنًا فخرطه حتى سقط ورقه وقال : " إن المسلم إذا قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تحت خطايه كما تحت هذا خذهن إليك أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن فإنهن من كنوز الجنة وصفايا الكلام وهن الباقيات الصالحات " . ذكره التعلبي ، وخرجه ابن ماجه بمعناه من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فإنهن يعني يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها " . وأخرجه الترمذى من حديث الأعمش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشجرة يابسة الورقة فضر بها بمصاة فتناثر الورق فقال : " إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر لتساقط من ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة " . قال : هذا حديث غريب ، ولا نعرف للأعمش سماعا من أنس ، إلا أنه قد رآه ونظر إليه . وخرج الترمذى أيضا عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي فَقَالَ بِإِجْدِ أَقْرَى أَمْتِكَ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ وَأَنَّهَا قِيَعَانُ وَأَنَّ غِرَامَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ " قال : حديث حسن غريب ، خرجه الماوردى بمعناه . وفيه - فقلت : وما غراس الجنة ؟ قال : " لا حول ولا قوة إلا بالله " . وخرج ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ به وهو يغرس غرسا فقال : " يا أبا هريرة ما الذى تغرس ؟ " قلت غرسا . قال : " ألا أدلك على غراس خير من هذا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يغرس لك بكل واحدة شجرة فى الجنة " . وقد قيل : إن الباقيات الصالحات هي النيات والهمات ؛ لأن بها تقبل الأعمال وترفع ؛ قاله الحسن . وقال عبيد ابن عمير : هن البنات ؛ يدل عليه أوائل الآية ؛ قال الله تعالى : « الْمَسْأَلُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » ثم قال : « وَالْبَاقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ » يعنى البنات الصالحات هن عند الله لآبائهن خير ثوابا ،

وخير أملا في الآخرة لمن أحسن إليهن ۖ يدل عليه ما روته عائشة رضي الله عنها قالت : دخلت على امرأة مسكينة ... الحديث ، وقد ذكرناه في سورة النحل في قوله : « يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ ۖ » الآية ^(١) . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ۞ لقد رأيت رجلا من امتي أمر به إلى النار فتملق به بناته وجعلن يصرخن ويقلن رب إنه كان يحسن إلينا في الدنيا فرحمه الله بهن ۖ . وقال قتادة في قوله تعالى : « فَأَرَادْنَا أَنْ يُدِيلَهُمَا رَهِيمًا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۖ » قال : أبدلها منه ابنة فتزوجها نبي فولدت له اثني عشر غلاما كلهم أنبياء .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) قال بعض النحويين : التقدير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم نسير الجبال . قال النحاس : وهذا غلط من أجل الواو . وقيل : المعنى وأذكر يوم نسير الجبال ، أي نزيلها من أماكنها من على وجه الأرض ، ونسيرها كما نسير السحاب ۖ كما قال في آية أخرى : « وَيَوْمَ تَمُورُ السَّحَابُ ۖ » . ثم تكسر فتعود إلى الأرض ، كما قال : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۖ » . وقرأ ابن كثير والحسن وأبو عمرو وابن طاهر « وَيَوْمَ نُسَيِّرُ » بقاء مضمومة وفتح الياء . و « الجبال » رفعا على الفعل المجهول . وقرأ ابن محيصة ومجاهد « وَيَوْمَ تَسِيرُ الْجِبَالُ » بفتح التاء مخففا من سار . « الجبال » رفعا . دليل قراءة أبي عمرو « وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ » . ودليل قراءة ابن محيصة « وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا ۖ » . واختار أبو عبيد القراءة الأولى « نسير » بالنون لقوله : « وَحَشَرْنَاهُمْ ۖ » . ومعنى « بَارِزَةً » ظاهرة ، وليس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا بنية ، أي قد آجشت ثمارها وقلعت جبالها ، وهدم بنيانها ، فهي بارزة ظاهرة . وعلى هذا القول أهل التفسير . وقيل : « وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » أي برز ما فيها من الكنوز والأموال ، كما قال ۖ « وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا »

(١) راجع ص ١١٧ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٣ فابعد . (٣) راجع ج ١٣ ص ...

(٤) راجع ج ١٧ ص ١٩٤ فابعد . (٥) راجع ج ١٩ ص ٢٢٥ فابعد .

وَتَخَلَّتْ^(١) » وقال : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ^(٢) أَنْقَالَهَا » وهذا قول عطاء . (وَحَشَرْنَاَهُمْ) أى إلى الموقف . (فَلَمْ نَقَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) أى لم ترك . يقال : غادرت كذا أى تركته . قال عنترة :
غَادَرْتُهُ مُتَعَفِّرًا أَوْصَالَهُ . والقومُ بين مُجَرَّجٍ وَمُجَدِّلٍ

أى تركته . والمغادرة الترك ؛ ومنه الغدر ؛ لأنه ترك الوفاء . وإنما سمى الغدير من الماء غديرا لأن الماء ذهب وتركه . ومنه غدائر المرأة لأنها تجعلها خلفها . يقول : حشرنا برهم وفاجرهم وجنهم وإنسهم .
قوله تعالى : وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا) « صَفًّا » نصب على الحال . قال مقاتل :
يعرضون صفاً بعد صف كالصفوف في الصلاة ، كل أمة وزمرة صفا ؛ لا أنهم صف واحد .
وقيل : جميعاً كقوله : « ثُمَّ أَتَيْنَا صَفًّا »^(٣) أى جميعاً . وقيل : قياماً . وخرج الحافظ أبو القاسم
عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
«^٤ إِنْ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَوْتٍ وَفِعٍ غَيْرِ فُطِيعٍ يَا عِبَادِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ وَأَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ يَا عِبَادِي لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ
أَحْضِرُوا مَجْنَعَكُمْ وَيَسْرُوا جَوَابًا فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ مُحَاسِبُونَ . يَا مَلَائِكَتِي أَقِيمُوا عِبَادِي صُفُوفًا عَلَى
أَطْرَافِ أَنْامِلِ أَقْدَامِهِمْ لِلْحِسَابِ » .

قلت : هذا الحديث غاية في البيان في تفسير الآية « ولم يذكره كثير من المفسرين »
وقد كتبناه في كتاب التذكرة ، ومنه نقلناه والحمد لله .

(لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى يقال لهم : لقد جئتمونا حفاة عراة ، لا مال
معكم ولا ولدا . وقيل : فرادى ؛ دليله قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ »^(٥) .
وقد تقدم . وقال الزجاج : أى بعثناكم كما خلقناكم . (بَلْ زَعَمْتُمْ) هذا خطاب لمنكري

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٤٧ .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٦٧ فابعد .

(٤) راجع ج ٧ ص ٤٢ .

(٣) راجع ج ١١ ص ٢١٥ فابعد .

البعث : أى زعمتم فى الدنيا أن لن تبعثوا وأن لن نجعل لكم موعدا للبعث . وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا " قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : " يا عائشة ، الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض " . « غرلا » أى غير مختونين . وقد تقدم فى « الأنعام »^(١) بيانه .

قوله تعالى : وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَوُضِعَ الْكِتَابُ) « الكتاب » اسم جنس ، وفيه وجهان : أحدهما — أنها كتب الأعمال فى أيدى العباد ، قاله مقاتل . الثانى — أنه وضع الحساب ، قاله الكلبي ، فعبر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبة . والقول الأول أظهر ، ذكره ابن المبارك قال : أخبرنا الحكم أو أبو الحكم — شك نعم — عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن رجل من بنى أسد قال قال عمر لكعب : ويحك يا كعب ! حدثنا من حديث الآخرة ، قال : نعم يا أمير المؤمنين ! إذا كان يوم القيامة رُفع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق إلا وهو ينظر إلى عمله — قال — ثم يؤتى بالصحف التى فيها أعمال العباد فتنثر حول العرش ، وذلك قوله تعالى : « وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » قال الأسدى : الصغيرة ما دون الشرك ، والكبيرة الشرك ، إلا أحصاها — قال كعب : ثم يدعى المؤمن فيعطى كتابه بيمينه فينظر فيه فإذا حسنته بإديبات للناس وهو يقرأ سيئاته ليكلا يقول كانت لى حسنت فلم تذكر فأحب الله أن يريه عمله كله حتى إذا استنقص ما فى الكتاب وجد فى آخر

ذلك كله أنه مغفور وأنت من أهل الجنة ؛ فعند ذلك يقبل إلى أصحابه ثم يقول : « هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيهٖ . إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهٖ ^(١) » ثم يدعى بالكافر فيعطى كتابه بشأله ثم يلف فيجعل من وراء ظهره ويُلَوِّى عنقه ؛ فذلك قوله : « وَأَمَّا مَنْ أَوْبَى كِتَابَهُ وَرَآءَ ظَهْرِهِ ^(٢) » فينظر في كتابه فإذا سيئاته باديات للناس وينظر في حسناته لئلا يقول أفتأثاب على السيئات . وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية يقول : يا ويلاته ! سَجَّوْا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الصَّغَائِرِ قَبْلَ الْكِبَارِ . قال ابن عباس : الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك ؛ يعنى ما كان من ذلك في معصية الله عز وجل ؛ ذكره الثعلبي . وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الصغيرة الضحك . قلت فيحتمل أن يكون صغيرة إذا لم يكن في معصية ، فإن الضحك من المعصية رضا بها والرضا بالمعصية معصية ، وعلى هذا تكون كبيرة ، فيكون وجه الجمع هذا والله أعلم . أو يحتمل الضحك فيما ذكر الماوردي على التبسم ، وقد قال تعالى : « قَتَبَسَم ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِنَا ^(٣) » . وقال سعيد بن جبیر : إن الصغائر اللُّمَمُ كالتبسم والقُبَل والكبيرة الواقعة والزنى . وقد مضى في « النساء » بيان هذا . قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء ، وما اشتكى أحد ظلمًا ، فإياكم ومحقرات الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه . وقد مضى . ومعنى « أَحْصَاهَا » عدها وأحاط بها ؛ وأضيف الإحصاء إلى الكتاب توسعًا . « وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ^(٤) » أى وجدوا إحصاء ما عملوا حاضرًا . وقيل : وجدوا جزاء ما عملوا حاضرًا . « وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ^(٥) » أى لا يأخذ أحدًا يُجْرَمُ أحد ، ولا يأخذه بما لم يعمل به ؛ قاله الضحاك . وقيل : لا يتقص طائعا من ثوابه ولا يزيد عاصيا في عقابه .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ^(٦) أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ^(٧)

(٢) راجع ج ١٩ ص ٢٧٠ .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٨ فابعد .

(٤) راجع ج ٥ ص ١٥٨ .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١٧٥ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ تقدم في « البقرة » هذا مستوفى . قال أبو جعفر النحاس : وفي هذه الآية سؤال ، يقال : ما معنى . « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » ففي هذا قولان : أحدهما — وهو مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أتاه الفسق لما أمر فعصى ، فكان سبب الفسق أمر ربّه ؛ كما تقول : أطعمته عن جوع . والقول الآخر — وهو مذهب محمد بن قُطْرِب أن المعنى : ففسق عن ردّ أمر ربّه . ﴿ أَفَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ﴾ وقف عز وجل الكفرة على جهة التوبيخ بقوله : أَفَتَخَذُونَهُ يابن آدم وذريته أولياء وهم لكم عدو ؛ أى أعداء . فهو اسم جنس . ﴿ يَنْسِلُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ أى ينس عباد الشيطان بدلا عن عبادة الله . أو ينس إبليس بدلا عن الله . واختلف هل لإبليس ذرية من صلبه ؛ فقال الشعبي : سألني رجل فقال هل لإبليس زوجة ؟ فقلت : إن ذلك عُرْس لم أشهده ، ثم ذكرت قوله : « أَفَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ » فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة فقلت نعم . وقال مجاهد : إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات ؛ فهذا أصل ذريته . وقيل : إن الله تعالى خلق له في نخذه اليمنى ذكرا وفى اليسرى فرجا ؛ فهو ينكح هذا بهذا ، فيخرج له كل يوم عشر بيضات ، يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة . فهو يخرج وهو يطير ، وأعظمهم عند أبيهم منزلة أعظمهم فى بنى آدم فتنة . وقال قوم : ليس له أولاد ولا ذرية ، وذريته أعوانه من الشياطين . قال القشيري أبو نصر : والجملة أن الله تعالى أخبر أن لإبليس أتباعا وذرية ، وأنهم يوسوسون إلى بنى آدم وهم أعداؤهم ، ولا يثبت عندنا كيفية فى كيفية التوالد منهم وحدوث الذرية عن إبليس ، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح .

قلت : الذى ثبت فى هذا الباب من الصحيح ما ذكره الحميدى فى الجمع بين الصحيحين عن الإمام أبى بكر البرقاني أنه خرج فى كتابه مسندا عن أبى محمد عبد الفتى بن سعيد الحافظ من رواية عاصم عن أبى عثمان عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تكن

أَوَّل من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فيها باض الشيطان وفزع . وهذا يدل على أن للشيطان ذرية من صلبه ، والله أعلم . قال ابن عطية : وقوله «وذريته» ظاهر اللفظ يقتضى الموسوسين من الشياطين ، الذين يأتون بالمتكر ويحملون على الباطل . وذكر الطبري وغيره أن مجاهدا قال : ذرية إبليس الشياطين ، وكان يصدّهم زَلَنْبُور صاحب الأسواق ، يضع رايته في كل سوق بين السماء والأرض ، يجعل تلك الراية على حانوت أول من يفتح وآخر من يغلق . وثبّر صاحب المصائب ، يأمر بضرب الوجوه وشق الجيوب ، والدعاء بالويل والحرب والأعور صاحب أبواب الزنى . ومسوط^(١) صاحب الأخبار ، يأتي بها فيلقمها في أفواه الناس فلا يجردون لها أصلا . وداسم الذي إذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله بصره من المتاع ما لم يُرفع وما لم يُحسن موضعه ، وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه . قال الأعمش : وإني ربما دخلت البيت فلم أذكر الله ولم أسلم ، فرأيت مطهرة فقلت : ارفعوا هذه ! وخاصمتهم ، ثم أذكر فأقول : داسم داسم ! أعوذ بالله منه ! زاد التعلبي وغيره عن مجاهد : والأبيض ، وهو الذي يوسوس للأنياء . وصخر وهو الذي اختلس خاتم سليمان عليه السلام . والولهان وهو صاحب الطهارة يوسوس فيها . والأقيس وهو صاحب الصلاة يوسوس فيها . ومُرة وهو صاحب المزامير وبه يُكنى . والهفاف يكون بالصحرارى يُضِلّ الناس ويتيههم . ومنهم الغيلان . وحكى أبو مطيع مكحول بن الفضل النسفى في كتاب اللؤلؤيات عن مجاهد أن الهفاف هو صاحب الشراب ، ولقوس صاحب التحريش ، والأعور صاحب أبواب السلطان . قال وقال الذاراني : إن لإبليس شيطانا يقال له المتقاضى ، يتقاضى ابن آدم فيخبر بعمل كان عمله في السرّ منذ عشرين سنة ، فيحدث به في العلانية . قال ابن عطية : وهذا وما جأنسه مما لم يأت به سند صحيح ، وقد طوّل النقاش في هذا المعنى وجلب حكايات تبعد عن الصحة ، ولم يمتزى في هذا صحيح إلا ما في كتاب مسلم من أن للصلاة شيطانا يسمى خُزْب . وذكر الترمذى أن للوضوء شيطانا يسمى الولهان .

قلت : أما ما ذكر من التعيين في الاسم فصحيح ، وأما أن له أتباعا وأعوانا وجنودا فقطوع به ، وقد ذكرنا الحديث الصحيح في أن له أولادا من صلبه ، كما قال مجاهد وغيره .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل فيأتى القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث . وفي مسند البزار عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . وفي مسند أحمد بن حنبل قال : أنبأنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى الأشعري قال : إذا أصبح إبليس بثّ جنوده فيقول من أضل مسلمانا البسته التاج قال فيقول له القائل لم أزل بفلان حتى طلق زوجته ، قال : يوشك أن يتزوج . ويقول آخر : لم أزل بفلان حتى عقى ، قال : يوشك أن يبر . قال ويقول القائل : لم أزل بفلان حتى شرب ، قال : أنت ! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى زنى ، قال : أنت ! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى قتل ، قال : أنت أنت ! وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يحمى أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا قال ثم يحمى أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله قال فيدنيه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت " . وقد تقدّم . وسمعت شيخنا الإمام أبا محمد عبد المعطى بنغر الإسكندرية يقول : إن شيطانا يقال له البيضاءوى يتمثل للفقراء المواصلين^(١) في الصيام فإذا استحكم منهم الجوع وأضر بأدمغتهم يكشف لهم عن ضياء ونور حتى يملا عليهم البيوت فيظنون أنهم قد وصلوا وأن ذلك من الله وليس كما ظنوا .

(١) في ج : المواصلين .

حققه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش



تم الجزء العاشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الحادى عشر، وأوله قوله تعالى

« ما أشهدتهم خلق السموات والأرض »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٥٩١٧

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٥١٥ - ٠